

# Los desarrollos y las búsquedas de la Teología y métodos en América Latina

## *The Developments and Inquiries of Theology and Methods in Latin America*

IVÁN-DARÍO TORO-JARAMILLO\*

### Abstract

The interest of this research lies in showing, on the one hand, how Theology in Latin America has been linked to the development of theological methods, beginning with a necessary relationship between Theology and methods, as has been the case with the developments of Liberation Theology in relation to the see-judge-act method and its impact on other methods. On the other hand, it seeks to show how Liberation Theology, while not the only theology in Latin America, is the one that has most impacted and influenced many of the advances of Theology on the continent, giving rise, in turn, to a wide theological production. This work has been guided by the following question: how has this Liberation Theology and its methods influenced the developments and inquiries of Theology and methods in Latin America? The research was carried out using the Systematic Literature Review technique, with the use of scientific databases, with particular focus on Latin American publications. In addition, a content analysis of the documents found was also carried

---

\* Facultad de Teología de la Universidad Pontificia Bolivariana; coordinador de la Línea de investigación: Humanismo y Organizaciones, del Grupo de investigación Teología, Religión y Cultura, investigador Senior (Minciencias); <https://orcid.org/0000-0002-8639-3567>; [ivandario.toro@upb.edu.co](mailto:ivandario.toro@upb.edu.co)

out. The most notable findings are related to each of the topics covered: the extensive production of texts related to the development of Latin American Theology; the see-judge-act method and other methods that have contributed to the developments of Theology on the continent; the Theology of Latin America as a “new way of doing Theology”; Latin American Theology is more a Theology of praxis/practice, which has used the contributions of other sciences, particularly the social sciences, in an inter- and transdisciplinary dialogue and finally how, in this Theology, it significantly takes into account the implications of the category “option for the poor.”

**Keywords:** Latin American Theology; Liberation Theology; Theology and methods; see-judge-act.

### Resumen

El interés de esta investigación está precisamente en mostrar, por una parte, cómo la Teología en América Latina ha estado vinculada a los desarrollos de los métodos teológicos, partiendo precisamente de una relación necesaria entre Teología y métodos, como ha sido el caso de los desarrollos de la Teología de la Liberación en relación con el método *ver-juzgar-actuar* y su incidencia en otros métodos. Por otro lado, se busca evidenciar cómo la Teología de la Liberación, sin ser la única teología en América Latina, si es la que más ha impactado e influido en muchos de los avances de la Teología en el continente, dando lugar, a su vez, a una amplia producción teológica. La pregunta que ha orientado este trabajo: ¿cómo ha incidido esta Teología de la Liberación y su método en los desarrollos y las búsquedas de la Teología y métodos en América Latina? La investigación se hizo a partir de la técnica de la Revisión Sistemática de Literatura, con la utilización de bases de datos científicas, habiendo privilegiado la búsqueda de publicaciones latinoamericanas. Además, también se hizo un análisis de contenido de los documentos encontrados. Los hallazgos más destacados se relacionan con cada uno de los temas tratados: la extensa producción de textos relacionados con el desarrollo de la Teología latinoamericana; el método *ver-juzgar-actuar*

y otros métodos que han aportado a los desarrollos de la Teología en el continente; la Teología de América Latina como un “nuevo modo de hacer Teología”; la Teología latinoamericana es más una Teología de la praxis/práctica, que se ha servido de los aportes de otras ciencias, particularmente de las ciencias sociales, en un diálogo inter y transdisciplinar, y, finalmente, cómo en esta Teología cuenta de manera significativa las implicaciones de la categoría “opción por los pobres”.

**Palabras clave:** Teología Latinoamericana; Teología de la Liberación; Teología y métodos; ver-juzgar-actuar.

### Introducción

Durante siglos los desarrollos de la Teología han estado al lado de los desarrollos de los métodos. Los fundamentos epistemológicos de la Teología deben relacionarse con los fundamentos epistemológicos de los métodos. El problema que en ciertos casos se le presenta a la Teología es precisamente no comprender que los desarrollos de la Teología tienen que ir de la mano de los desarrollos de los métodos. Incluso la mayor dificultad se encuentra en la investigación teológica que se hace, por ejemplo, en los postgrados de Teología, en donde, en algunos casos, no solo es escasa la investigación teológica sino también los desarrollos de los métodos teológicos.

Por lo anterior, el interés de esta investigación está precisamente en mostrar cómo la Teología en América Latina ha estado vinculada a los desarrollos de los métodos teológicos, partiendo precisamente de la afirmación que no puede haber Teología sin métodos. Si bien en América Latina se han tenido distintos desarrollos de la Teología, como ha sido el caso de la Teología de la Liberación, y algunos desarrollos de ciertos métodos, como el del *ver-juzgar-actuar*<sup>1</sup>, sin embargo, cabe preguntar si además de la reconocida Teología de la Liberación existen otros desarrollos de la Teología que merezcan ser tenidos en cuenta? Al respecto,

---

<sup>1</sup> Ezequiel Martín Silva, “La cuestión del método en Teología y el aporte latinoamericano en la propuesta del ver-juzgar-actuar,” *Cuestiones Teológicas*, v. 49, no. 111 (2022): 1-25.

se encuentran posturas distintas, algunas extremas, como es el caso de Marcos McGrath, quien fuera decano de la Facultad de Teología de la Universidad Católica de Chile, que aseguran, por ejemplo, que no ha habido desarrollos importantes de Teología en América Latina: “No es que nos desconozcan; es que no hay casi nada nuestro que merezca citarse”<sup>2</sup>; para otros autores la Teología de la Liberación “parece ser la primera y, en cierto sentido, la única teología propiamente latinoamericana”<sup>3</sup>.

Existen también algunas dificultades al momento de referirnos a la Teología en América Latina, en general, y, en particular, a su situación actual. Por ejemplo, ¿existe una Teología o teologías latinoamericanas?, ¿cuáles han sido los aportes de la Teología latinoamericana a la misma Teología?, ¿los autores y la Teología que se tiene es latinoamericana por el lugar de procedencia del autor, o por referirse a temas de la Teología en América Latina?, nos referimos a la Teología latinoamericana ¿por el lugar de publicación del texto? Hay autores que desde Europa han hecho importantes aportes a la Teología en América Latina, cuyos textos han sido publicados en América Latina y en Europa. También se tiene una Teología que, aunque nace en América Latina, sin embargo, responde a las mismas categorías de la Teología en Europa. Para efectos de esta investigación se tuvieron en cuenta aquellos autores y textos que hacen aportes a la Teología latinoamericana, de manera específica los que se refieren a los métodos teológicos que tienen relación con la Teología latinoamericana y de modo particular con la Teología de la Liberación.

También pueden hacerse otras preguntas como, por ejemplo: ¿hasta qué punto puede identificarse la Teología Latinoamericana con la Teología de la Liberación? Aunque no toda Teología latinoamericana sea una Teología de la Liberación, sin embargo, para algunos autores:

(...) toda Teología latinoamericana, que pone énfasis en el latinoamericano como sujeto de una praxis histórica, eclesial y teológica

---

<sup>2</sup> Citado por Jorge Costadoat, “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación: a cinco décadas de su origen,” *Theologica Xaveriana*, no. 71 (2021): 3.

<sup>3</sup> Costadoat, “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación,” 3.

no puede sino ser una Teología de la liberación; y, respectivamente, toda auténtica Teología de la liberación, que tiene por objeto la liberación de los latinoamericanos de las más diversas maneras de opresión, no ha podido sino tener en cuenta a estos como protagonistas sociales, culturales y religiosos de su historia<sup>4</sup>.

Al hacer un balance de la Teología hoy en América Latina cabe preguntarse, por una parte, si hay una crisis de la Teología de la liberación<sup>5</sup> y, por otra parte, preguntar, como lo hace Jon Sobrino: ¿qué queda de la Teología de la Liberación?<sup>6</sup> En relación con esta última pregunta pueden darse distintas respuestas. En los extremos unas posturas dan por finalizado el tiempo de la Teología de la Liberación y para otros está todavía vigente: “*Pasar*, pues, no es el problema, pero sí puede serlo el simplismo con que se puede llegar a proclamar el hecho, *ya pasó*, y, sobre todo, la ligereza en el análisis de lo que significa *pasar*. Y es que una cosa es *pasar*, en el sentido de desaparecer de la historia y otra cosa es pasar dejando en la historia algo perenne, en sentido de clásico”<sup>7</sup>. Para Sobrino, de la Teología de la Liberación persisten algunos elementos metodológicos y contenidos sistemáticos.

Lo cierto es que la Teología en América Latina se ha movido (1) entre una Teología clásica tradicional, en la que prima la reflexión académica aprendida de la Teología europea, que ha sido la que ha estado más presente en ciertas Facultades de Teología y seminarios. Gran parte de los teólogos latinoamericanos y profesores de teología se han formado en Europa o a través del contacto con obras de autores europeos; (2) una Teología Latinoamericana que se ha identificado como Teología latinoamericana de liberación, o simplemente Teología de la Liberación, que,

---

<sup>4</sup> Jorge Costadoat, “Identidad de la Teología latinoamericana y la Teología de la Liberación,” *Perspectiva Teológica* 50, no. 1 (2018): 20.

<sup>5</sup> José Fernando Castrillón, “Liberation Theology and Its Utopian Crisis,” *Theologica Xaveriana*, no. 186 (2018): 1-26.

<sup>6</sup> Jon Sobrino, “¿Qué queda de la Teología de la Liberación?,” In Juan Jesús Morales Martín, *Pensamiento social español sobre América Latina* (Buenos Aires: CLACSO, 2017), 259-265.

<sup>7</sup> Sobrino, “¿Qué queda de la Teología de la Liberación?,” 261.

aunque tal vez no sea la única Teología propiamente latinoamericana, si al menos es la más reconocida, y (3) algunos otros desarrollos de la Teología con ciertas particularidades y generalidades.

En esta investigación trataremos lo relacionado con el amplio número de publicaciones que se tienen en relación con la Teología latinoamericana, con el método *ver-juzgar-actuar* y otros métodos que han aportado a los desarrollos de la Teología en el continente y han señalado una manera de hacer Teología. En este sentido, se abordará lo que para algunos autores latinoamericanos se comprende como un “nuevo modo de hacer Teología”. Posteriormente, la investigación se centrará en mostrar cómo la Teología latinoamericana es más una Teología de la praxis, que tiene en cuenta la práctica y experiencia religiosa y de fe de los creyentes, que lleva a que esta sea una Teología “en salida”, una Teología “en contexto”. Luego, se analizarán los desarrollos de la Teología latinoamericana a partir de los aportes que se han recibido de otras ciencias, particularmente de las ciencias sociales, en un diálogo inter y transdisciplinar. También se considerará, finalmente, las implicaciones de la categoría “opción por los pobres” en la Teología latinoamericana.

### 1. Desarrollos y tendencias de la Teología latinoamericana

A partir de una revisión sistemática de literatura, en revistas de alto impacto dedicadas a la investigación teológica en América Latina, nos preguntamos por los desarrollos y tendencias de la investigación teológica en América Latina, lo que “permitió identificar los intereses temáticos y la identidad de un propio ejercicio teológico”<sup>8</sup>.

En relación con lo que se publica en las revistas latinoamericanas, la investigación da cuenta del momento actual de la Teología en América Latina. Son pocas las revistas latinoamericanas que aparecen dentro de la categoría de publicaciones de “alto impacto”, que fueron las revistas que

---

<sup>8</sup> Esta revisión sistemática de literatura se recoge en el texto: Manuel David Gómez Erazo, Iván- Dario Toro-Jaramillo y Waldecir Gonzaga, *Tendencias en la investigación teológica latinoamericana a partir de una Revisión Sistemática de Literatura. Análisis bibliométrico para entender la Teología en América latina*. Texto en publicación.

se consultaron, según el ranking *Scimago*, aunque la calidad editorial y lo que se publica en las revistas latinoamericanas, en general, es de buena calidad, a pesar de no aparecer en estos rankings. Las publicaciones revisadas en la investigación antes mencionada corresponden a los años 2018 a 2022, para un total de 494 artículos consultados.

En esta búsqueda se lograron identificar varios asuntos que dan una idea de la Teología en América Latina. Se identificaron, por ejemplo, aquellas universidades que reportan una mayor producción teológica en el continente. Al respecto, el liderazgo lo tienen las universidades chilenas, aunque un buen número de sus artículos recogen resultados de investigaciones de autores europeos con temas clásicos de la Teología (estudios de Patrología, exégesis clásica, historia y dogmática). Los temas relacionados con la Teología latinoamericana se evidencian más en las revistas colombianas (*Theologica Xaveriana*, de la Pontificia Universidad Javeriana de Bogotá, y *Cuestiones Teológicas*, de la Universidad Pontificia Bolivariana de Medellín) y la revista mexicana (*Revista Iberoamericana de Teología*, de la Universidad Iberoamericana de Ciudad de México).

También llama la atención que la investigación teológica latinoamericana es predominantemente masculina, siendo grande la diferencia entre los géneros; incluso cuando se tiene investigación conjunta, aunque poca durante estos años consultados, hay prevalencia de hombres como líderes en la investigación o en la combinación de géneros en los equipos de trabajo.

En relación con las tendencias temáticas en las publicaciones de las revistas teológicas latinoamericanas se evidenció un mayor interés por la investigación bíblica, en sus diversas áreas e interdisciplinidades<sup>9</sup>, seguida por la Teología pastoral. También se identificó un interés por temáticas relacionadas con el magisterio de la Iglesia, con una especial dedicación por el magisterio latinoamericano de las Conferencias

---

<sup>9</sup> Armand Puig, "Definición y desafíos de una hermenéutica bíblica latinoamericana," *Teología y Vida*, v. 59, no. 4 (2018): 563-572.

Episcopales de Medellín<sup>10</sup>, Puebla<sup>11</sup>, Aparecida<sup>12</sup>, así como también una preocupación por la actualidad del magisterio del papa Francisco, con sus diálogos ecológicos y sociopolíticos. Posteriormente, aparecen otros intereses, como, por ejemplo, por la Teología sistemática; las experiencias de la Teología espiritual; los diálogos de la Teología fundamental; la investigación patrística; la Historia de la Iglesia, con ciertos desarrollos latinoamericanos y europeos; la Teología moral; la estética teológica; la filosofía de la religión y los cristianismos y sus vínculos ecuménicos, identificándose de esta manera las 12 áreas más tenidas en cuenta en la investigación teológico latinoamericana actual.

Aparecen también los desarrollos relacionados propiamente con la Teología latinoamericana y los temas que esta encierra. En estos años investigados aparecen al menos 15 artículos que se ocupan de la Teología de la Liberación. La obra de Gustavo Gutiérrez e Ignacio Ellacuría<sup>13</sup> continúan siendo de interés, y aparecen otros autores ligados a esta tendencia de la Teología de la Liberación, como, por ejemplo, Jon Sobrino, Enrique Dussel y Alberto Hurtado. Con 14 artículos aparece la preocupación por la Conferencia de Medellín, como foco de impulso y desarrollos teológicos para América Latina. Y en menor medida, con 5 artículos, reflexiones desde la Teología afro y la perspectiva decolonial teológico latinoamericana<sup>14</sup> y, con 4 artículos, la importancia de los pobres en la

---

<sup>10</sup> Carlos María Galli, "La actualidad del "pequeño concilio" de Medellín y la novedad de la Iglesia latinoamericana," *Revista Teológica*, v. LV, no. 126 (2018): 9-42.

<sup>11</sup> João Décio Passos, "Puebla: historicidade e opções teológicas," *Perspectiva Teológica*, v. 51, no. 2 (2019): 355-374. También puede leerse el texto de: Víctor Martínez Morales, "Puebla: The Start of a Path Towards a More Audacious and Prophetic Theology in Latin America," *Theologica Xaveriana*, v. 71 (2021): 1-16.

<sup>12</sup> Ariél Philippi Machado y Clelia Peretti, "A Transmissão da fé à luz da assembleia de Aparecida: a urgência da iniciação à vida cristã nas dioceses e paróquias," *Cuestiones Teológicas*, 48 (109): 94-109.

<sup>13</sup> Juan Esteban Santamaria Rodríguez. "Teología de la realidad histórica. Apropiación epistémica desde Ignacio Ellacuría," *Theologica Xaveriana*, no. 186 (2018): 1-29.

<sup>14</sup> Cleusa Caldeira y Francisco das Chagas de Albuquerque, "Questões críticas nos estudos da teologia negra em perspectiva decolonial," *Theologica Xaveriana* v. 72 (2022): 1-27. También puede leerse el texto de: Francisco das Chagas de Albuquerque, "Decolonialidade e libertação da Teologia na América Latina: da libertação à decolonialidade," *Perspectiva Teológica*, v. 51, no. 3 (2019): 555-574.



acción teológica, pastoral-ecclesial, también reflejado en el testimonio de monseñor Romero<sup>15</sup> recogido en algunos de estos artículos.

La investigación teológica en América Latina es muy amplia y abarca una gran cantidad de énfasis, tópicos, asuntos más específicos y recurrentes (23 temas, de 236 identificados, con la mayor cantidad de enunciaciones). La temática más destacada en esta amplitud de temas se refiere a artículos en relación con el papa Francisco (diversos asuntos de su teología, la sociedad, la política, la ecología, el género, la familia, entre otros temas), como también la continuidad de su reflexión respecto al Concilio Vaticano II y a las conferencias del episcopado latinoamericano. La investigación teológica latinoamericana actual se ha centrado significativamente en el magisterio y la Teología del papa Francisco (17 artículos que se refieren a varios documentos de su pontificado: *Evangelii Gaudium*, *Laudato Si'*, *Amoris Laetitia*, *Fratelli Tutti*, *Veritatis Gaudium*, *Christus Vivit*, *Gaudete et Exultate* y el sínodo de la Amazonia). Además, también se mencionan estudios inspirados en su magisterio para fundamentar el papel sociopolítico del creyente y la identidad sinodal de la Iglesia (17 artículos).

Al papa Francisco, y quizá en consecuencia, le siguen publicaciones que revelan una preocupación permanente por ciertas problemáticas relacionadas con distintos contextos latinoamericanos. Aquí vuelven a destacar apuestas que buscan comprender crítica y teológicamente el método, la espiritualidad y la crítica de la realidad desde América Latina (con 11 artículos), como también la memoria de las conferencias del episcopado latinoamericano, con mayor fuerza Medellín, con menos menciones Puebla y Aparecida. También, en este campo, con 5 artículos, se va insinuando el camino hacia los desarrollos de la Teología desde la

---

<sup>15</sup> Marcelo Farfán Pacheco y Fredy Ruiz Serna, “Fe-política y opción por los pobres en la producción periodística de monseñor Óscar A. Romero,” *Revista Iberoamericana de Teología*, v. XVI, no. 31 (2020): 43-73. También puede leerse el texto de: Enrique Ciro Bianchi, “Apuntes para una recepción eclesial de los martirios de Romero y Angelelli,” *Revista Teología*, v. LV, no. 126 (2018): 163-179.

crítica decolonial<sup>16</sup>, una tarea apenas nueva en este campo disciplinar que va haciendo su camino.

Sin duda alguna, para la Teología latinoamericana han sido de gran interés los estudios relacionados con el Concilio Vaticano II. De los documentos a los que se les ha dedicado un mayor estudio son: *Gaudium et Spes*, *Sacrosanctum Concilium*, *Dei Verbum* y *Optatam Totius*. Lo que sí se puede detectar en la Teología latinoamericana es el paso de una “dependencia romana que las iglesias y los obispos latinoamericanos tenían antes del Concilio y la progresiva vitalidad eclesiológica “autónoma” que surgió a partir del contexto postconciliar”<sup>17</sup>.

## 2. El método (*ver-juzgar-actuar*) y los métodos

Para la actual Teología latinoamericana es necesario conocer lo que ha sido y ha significado la Teología latinoamericana de la Liberación, o Teología de la Liberación, y el método *ver-juzgar-actuar* y los otros métodos que han servido para el desarrollo de la Teología en América Latina, como, por ejemplo, la utilización de métodos de investigación etnográfica, buscando vincular construcciones teológicas con práctica sociales<sup>18</sup>.

Los desarrollos de la Teología y los métodos fueron llevando a una superación de los manuales en los siglos XIX y XX. “El método seguido por la teología clásica de los manuales se desarrollaba en tres etapas sucesivas, mantenía un patrón estándar: exposición de la doctrina de la Iglesia, prueba o demostración con base en la Escritura y tradición y, por último, disquisición especulativa.”<sup>19</sup> Además, “la renovación del método teológico parte de la convicción de que la *Biblia es el alma de la teología*

---

<sup>16</sup> Carlos Alberto Motta Cunha, “Apontamentos introdutórios sobre o desafio decolonial para as teologias latinoamericanas,” *Theologica Xaveriana*, no. 185 (2018): 1-20.

<sup>17</sup> Antonio Bentué, “Panorama de la Teología en América Latina desde el Vaticano II a Santo Domingo,” *Teología y Vida*, no. 36 (1995): 159.

<sup>18</sup> Gerardo Martí, “Ethnographic Theology: Integrating the Social Sciences and Theological Reflection,” *Cuestiones Teológicas* 49, no. 111 (2022): 1-18.

<sup>19</sup> Ricardo Miguel Mauti, “Aportes y desafíos para la unidad de la Teología en una pluralidad de métodos y disciplinas,” *Cuestiones Teológicas* 49, no. 1 (2022): 3.

(*Dei Verbum* 24; *Optatam totius* 16). En este sentido, muchos tratados de teología se vieron renovados merced a estos aportes”<sup>20</sup>.

El Concilio “marcó el fin de la *Theologia perennis*, la teología escolástica que tenía como aliado principal la metafísica, más precisamente la metafísica tomista”<sup>21</sup>. Todos los desarrollos contemporáneos de la Teología conllevaron también desarrollos metodológicos, tanto por parte del mundo protestante (Tillich, el método de la correlación, el hombre que pregunta y Dios que responde; Pannenberg, el método “desde abajo”; Barh, el método teológico existencial; Bultmann y la hermenéutica existencialista; y otros como Brunner y Moltmann), como en la parte católica (Rahner, el método “antropológico trascendental”<sup>22</sup> y el método “estético” de Balthasar; Lonergan y el carácter trascendental que le impone a todas las funciones de la Teología<sup>23</sup>, y otros como Teilhard de Chardin, Chenu, Gutiérrez).

Es necesario tener en cuenta los contextos a partir de los cuales se dan los desarrollos de la Teología Latinoamericana y del método, pues estos están vinculados a la emergencia y especificidad del método *ver-juzgar-actuar*. En el contexto europeo se aplicó el método de revisión de vida, a partir de las propuestas pastorales de la Juventud Obrera Católica (JOC), del padre Joseph Cardijn que actúa en Francia en la década de 1930, que luego fue asumida por la Acción Católica, organización laical que se sumó a los movimientos de renovación en la Iglesia de aquella época. “Esta metodología tenía por finalidad la acción transformadora de los cristianos en sus ambientes, y de este modo colaborar en la superación del divorcio fe-vida”<sup>24</sup>.

---

<sup>20</sup> Mauti, “Aportes y desafíos,” 5-6.

<sup>21</sup> José Battista Mondin, “Los distintos métodos teológicos,” *Medellín*, no. 78 (1994):157.

<sup>22</sup> Gustavo Baena Bustamante, “El método antropológico trascendental,” *Theologica Xaveriana*, no. 155 (2005): 351-378; Fernando Berríos, “El método antropológico-trascendental de Karl Rahner como hermenéutica teológica del mundo y de la praxis,” *Teología y Vida*, 45, no. 2-3 (2004): 411-437.

<sup>23</sup> Jaime Barrera Parra, “Significado de Bernard Lonergan para un teólogo,” *Theologica Xaveriana*, no. 155 (2005): 433-462.

<sup>24</sup> Ezequiel Martín Silva, “La cuestión del método en Teología y el aporte latinoamericano en la propuesta del ver-juzgar-actuar,” *Cuestiones Teológicas*, 49, no. 111 (2022): 1-25. Una amplia explicación de todo lo que se refiere a la obra de Cardijn y la JOC puede leerse en: Carolina Bacher Martínez, “Hacer

En la Acción Católica, el método *ver-juzgar-actuar* es el corazón de la pedagogía cardijniana. Históricamente, la epistemología de la Teología de la Liberación se fundamenta sobre las bases de la pedagogía de la Acción Católica que, a su vez, se apoya en la pedagogía de movimientos ligados al Catolicismo Social. En este sentido son tres las verdades fundamentales de Cardijn: “Una verdad de los hechos, una verdad de doctrina y una verdad pastoral”, que desembocarán en la trilogía “ver-juzgar-actuar”, de donde la Teología de la Liberación va a heredar su metodología, compuesta de tres mediaciones”<sup>25</sup>.

La pedagogía de la Acción Católica y la epistemología de la Teología de la Liberación están estrechamente vinculadas a prácticas sociales determinadas. “En este sentido, históricamente, la Acción Católica se basa, sobre todo, en la herencia de la práctica del Catolicismo Social y la Teología de la Liberación se articuló, principalmente, a partir de las cuestiones formuladas por la *práctica* de los cristianos de la Acción Católica en el campo político-social. En común, la Acción Católica y la Teología de la Liberación procuran dar justificación de la fe vivida o dar razón a la esperanza, no en el abstracto sino en lo concreto de una situación histórica particular [...] La pedagogía de la AC y la epistemología de la TdL privilegian el nivel “performativo” de los contenidos de la Fe”<sup>26</sup>.

El dominico Marie-Dominique Chenu, asumió el desafío de “el mundo” en la Francia de entonces. El quehacer teológico tomaría, por aquellos años, un impulso renovado de dos centros: *Le Saulchoir*, de los dominicos, con Yves Congar, y el de los jesuitas, quienes se congregaron en torno a Henri de Lubac. “Los esfuerzos y la creatividad teológica tanto de los jesuitas de Lyon-Fourvière como de los dominicos de Le Saulchoir, y muchas de las prácticas pastorales devenidas de estos, son reconocidas o caracterizadas con el término de *nouvelle théologie*”<sup>27</sup>. En sentido análo-

---

teología pastoral en clave sinodal: aportes del enfoque investigación-acción participativa al método ver, juzgar y actuar,” *Cuestiones Teológicas* 49, no. 111 (2022): 1-19.

<sup>25</sup> Agenor Brighenti, “Raíces de la epistemología y del método de la Teología latinoamericana,” *Meditellín*, no. 78 (1994): 217.

<sup>26</sup> Brighenti, “Raíces de la epistemología y del método de la Teología latinoamericana,” 220-221.

<sup>27</sup> Silva, “La cuestión del método en Teología,” 16.

go, desde el campo protestante, fue importante el aporte de Paul Tillich y su método de correlación.

En este mismo contexto europeo fue el papa Juan XXIII, en los inicios del Concilio Vaticano II, quien “canonizó” los tres términos que luego dieron nombre al método teológico-pastoral de *ver-juzgar-actuar*, en su encíclica *Mater et magistra*: “Ahora bien, los principios generales de una doctrina social se llevan a la práctica comúnmente mediante tres fases: primera, examen completo del verdadero estado de la situación; segunda, valoración exacta de esta situación a la luz de los principios, y tercera, determinación de lo posible o de lo obligatorio para aplicar los principios de acuerdo con las circunstancias de tiempo y lugar. Son tres fases de un mismo proceso que suelen expresarse con estos tres verbos: ver, juzgar y obrar”<sup>28</sup>.

Fue el papa Juan XXIII quien “inició un proceso de recepción del tríptico en el magisterio social pontificio, en el que se estableció una vinculación conceptual entre este método con el discernimiento de los signos de los tiempos”<sup>29</sup>. Algo similar aparecerá en la constitución pastoral *Gaudium et spes*, que parte precisamente, en su “exposición preliminar”, de la “situación del hombre en el mundo de hoy”: la Iglesia debe “escru- tar a fondo los signos de la época [*ver*] e interpretarlos a la luz del Evan- gelio [*juzgar*], de forma que, acomodándose a cada generación, pueda la Iglesia responder a los perennes interrogantes de la humanidad sobre el sentido de la vida presente y de la vida futura y sobre la mutua relación de ambas [*actuar*]. Es necesario por ello conocer y comprender el mundo en que vivimos, sus esperanzas, sus aspiraciones y el sesgo dramático que con frecuencia le caracteriza. He aquí algunos rasgos fundamentales del mundo moderno”<sup>30</sup>. Lo que también incidió en la Teología pastoral y en el método teológico-pastoral: “Resulta analítico-deductivo en cuanto al conocimiento de los principios teológicos, y descriptivo-inductivo en cuanto a los conocimientos de los datos empíricos. La teología pastoral

---

<sup>28</sup> Juan XXIII, Carta Encíclica *Mater et magistra*, no. 236 (15 de mayo de 1961).

<sup>29</sup> Carolina Bacher Martínez, “Hacer teología pastoral en clave sinodal,” 4.

<sup>30</sup> Concilio Vaticano II, Constitución pastoral *Gaudium et Spes*, no. 4 (7 de diciembre de 1965).

se constituye en *un juicio compuesto* en el que están conjugados los dos aspectos”<sup>31</sup>.

Más contemporáneamente fue el papa Francisco quien articuló su carta encíclica *Laudato si'*, según el *ver-juzgar-actuar*: El primer capítulo de la carta encíclica (“Lo que está pasando a nuestra casa”) corresponde con el *ver*; los capítulos dos (“El evangelio de la creación”) y tres (“Raíz humana de la crisis ecológica”) con el *juzgar* o interpretar, y los capítulos cinco (“Algunas líneas de orientación y acción”) y seis (“educación y espiritualidad ecológica”) con el *actuar*. El capítulo cuarto (“Una ecología integral”) media entre el segundo y tercer momento.<sup>32</sup>

Además, en el contexto latinoamericano incidieron tres grandes hechos en relación con el desarrollo de la Teología latinoamericana y el método. En primer lugar, el acontecimiento eclesial del Concilio Vaticano II, por el fuerte impacto que provocó en América Latina la Constitución apostólica *Gaudium et Spes*, “por el modo de ser Iglesia que desencadenó y por ofrecer a los latinoamericanos un método teológico inductivo que ha permitido a la Iglesia del continente atender y discernir sus propios signos de los tiempos y, por ende, acceder a una mayor adultez”<sup>33</sup>. Esta constitución fue citada cincuenta veces en las Conclusiones del documento de Medellín. Por otra parte, la recepción de la Constitución dogmática *Dei Verbum*: “Quizás la lectura eclesial de la Biblia en el seno de las comunidades eclesiales de base sea la mejor recepción latinoamericana del Concilio, no tanto por la extensión de la experiencia, cuanto por su densidad eclesial y teológica. Vistas las cosas a la distancia, creo que este es el *locus* epistemológico emblemático de la teología latinoamericana de la liberación [...] la llamada lectura popular de la Biblia es fiel a las cuatro grandes constituciones del Concilio y responde exactamente a la intención de *aggiornamento* del Vaticano II”<sup>34</sup>.

---

<sup>31</sup> Mario Midali, *Teología práctica: Camino storico di una riflessione fondante e scientifica* (Roma: LAS, 2000), 51, citado por: Bacher Martínez, “Hacer teología pastoral en clave sinodal,” 4.

<sup>32</sup> Francisco, Carta Encíclica *Laudato si'* (24 de mayo de 2015).

<sup>33</sup> Costadoat, “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación,” 4.

<sup>34</sup> Costadoat, “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación,” 7-8. Se enriquece la discusión a partir del análisis del método pragmalingüístico, confrontado con el método ver-juzgar-actuar, en: Juan

En segundo lugar, la Segunda Conferencia General del Episcopado Latinoamericano, conocida como la Conferencia de Medellín (1968)<sup>35</sup>. Para Gustavo Gutiérrez la Teología de la Liberación señala un momento de adultez en la Iglesia latinoamericana y Medellín es el momento en el que se oficializó dicho crecimiento como Iglesia latinoamericana.

Después de Medellín, la Conferencia de Puebla pasó por fuertes tensiones, en particular en relación con el método *ver-juzgar-actuar*, y años más tarde, en la Conferencia de Aparecida, volvió a aparecer la preocupación por este método. “Es sintomático que, a propósito de este método, su definición haya vuelto de Roma cambiada. La última redacción no se entiende. El texto definitivo de Aparecida volvió de Roma con correcciones al texto de los obispos latinoamericanos tales como la mencionada y, otra muy importante, la atingente a las Comunidades eclesiales de base.”<sup>36</sup>

En tercer lugar, el aparato analítico provisto por las ciencias sociales, así como los sucesos de ciertos acontecimientos políticos, sociales, económicos y culturales en el continente, que lograron darle fuerza al método *ver-juzgar-actuar*, con una utilización en las distintas conferencias episcopales, en la reflexión de las comunidades y en las diferentes teologías de la liberación<sup>37</sup>.

Son varios los autores que en América Latina se han ocupado de explicar y comprender el método *ver-juzgar-actuar*. Clodovis Boff se ha ocupado bastante de la cuestión del método y ofrece una caracterización novedosa del mismo en su formulación clásica:

---

Carlos Jiménez Romero, “Pertinencia del análisis pragmalingüístico en la Teología bíblica latinoamericana,” *Theologica Xaveriana*, no. 182 (2016): 395-420.

<sup>35</sup> Fernando Verdugo, “Relectura de Medellín: desafíos actuales para la Teología,” *Teología y Vida*, v. 59, no. 1 (2018): 111-127. También pueden leerse los textos de: Víctor Codina, “Las ponencias de Medellín,” *Perspectiva Teológica*, v. 50, no. 1 (2018): 59-76, y de: Luis Ilberti y Pablo Pastrone, “Medellín, paso del Señor por el continente latinoamericano. Escenarios y horizontes,” *Revista Teología*, v. LV, no. 127 (2018): 67-92.

<sup>36</sup> Costadoat, “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación,” 6.

<sup>37</sup> Bacher Martínez, “Hacer teología pastoral en clave sinodal,” 4.

Junto a la escucha de la fe (*auditus fidei*) y la explicación de la fe (*intellectus fidei*), presenta un tercer paso o momento del método que tiene por finalidad la actualización de la fe y que denomina *applicatio fidei*. Estos tres momentos fundamentales de la práctica teológica son el correlato de las grandes operaciones del proceso de producción teológica, a saber: a) hermenéutica, para la escucha de la fe; b) especulativa, para la explicación de la fe, y c) práctica, para la aplicación de la fe en la vida.<sup>38</sup>

Precisamente, este momento práctico de la *applicatio fidei* “es aquel que corresponde a la traducción o aplicación de la fe en la vida concreta. Según Boff [...], representa un movimiento *ad extra*, de la fe hacia la vida, pues busca actualizar la fe en la vida”<sup>39</sup>. Este es el “momento práctico de la teoría teológica, en tanto esta se vuelve hacia la acción concreta [...] La teología, por tanto, debe necesariamente abrirse a la vida, lo cual, en términos teológicos, significa su proyección pastoral”<sup>40</sup>.

Finalmente, es necesario comprender los tres momentos, o mediaciones, en los que se desarrolla el método del *ver-juzgar-actuar*: el momento o mediación socioanalítica, el momento o mediación hermenéutica y el momento o mediación práctica. “Estas mediaciones representan precisamente los “medios” o “instrumentos” de construcción teológica”<sup>41</sup>. Este primer momento o mediación socioanalítica (el “ver”), “lo configura como método “inductivo” y que tiene por objeto el análisis de la realidad”<sup>42</sup>, a la vez que lleva a contemplar el mundo del oprimido. “Procura entender por qué el oprimido es oprimido. La mediación hermenéutica contempla el lado del mundo de Dios y procura ver cuál es el plan divino en relación con los pobres. La mediación práctica, a su vez, contempla el lado de la acción e intenta descubrir las líneas operativas para superar la

---

<sup>38</sup> Silva, “La cuestión del método en Teología,” 11.

<sup>39</sup> Silva, “La cuestión del método en Teología,” 11-12.

<sup>40</sup> Silva, “La cuestión del método en Teología,” 12.

<sup>41</sup> Mauti, “Aportes y desafíos para la unidad de la Teología,” 10.

<sup>42</sup> Silva, “La cuestión del método en Teología,” 13.



opresión de acuerdo con el plan de Dios.”<sup>43</sup> Además, “más que un método: es una pedagogía y una forma de ser Iglesia”<sup>44</sup>.

### 3. Una Teología de la praxis

No todos los teólogos entienden lo mismo por lo que significa la Teología latinoamericana de la Liberación, o Teología de la Liberación. Incluso algunos hablan de un “nuevo modo de hacer Teología”, o el nacimiento de una “nueva versión de la Teología latinoamericana”, o “un modo distinto de pensar Teología”. Sostener que la Teología de la Liberación era “un nuevo modo” de hacer teología, fue una expresión muy común en los inicios de su desarrollo<sup>45</sup>.

Gustavo Gutiérrez, en su texto *Teología de la Liberación. Perspectivas*, asegura que no se trata de nuevos temas o asuntos de la Teología, sino más bien una “nueva manera de hacer Teología”: “La teología de la liberación nos propone tal vez no tanto un nuevo tema para la reflexión, cuanto una nueva manera de hacer teología”<sup>46</sup>. Esta afirmación plantea ya el problema del método: ¿en qué consiste esa manera nueva y cuál es el método teológico que le corresponde? Gutiérrez, deudor del Marie-Dominique Chenu de *Pour une théologie du travail* (1955), “se interesaba por el «lugar» desde el cual se hace teología, es decir, por el concepto formal motivo (o *quo*) de tal ciencia, con un planteamiento en el que la fe llega tarde. Considerado el objeto formal *quo* como el «pobre» (o

---

<sup>43</sup> Mauti, “Aportes y desafíos para la unidad de la Teología,” 10.

<sup>44</sup> Bacher Martínez, “Hacer teología pastoral en clave sinodal,” 3.

<sup>45</sup> Gustavo Gutiérrez, *La fuerza histórica de los pobres* (Salamanca: Sígueme, 1982); Leonardo Boff, “¿Qué es hacer teología desde América Latina?” en: Enrique Dussel y Enrique Ruiz Maldonado, *Liberación y cautiverio*, debates en torno al método de la teología en América Latina (México D.F.: El Encuentro, 1975), 129-154; Jon Sobrino, *El principio misericordia* (Santander: Sal Terrae, 1992); Juan Carlos Scannone, “El método de la teología de la liberación,” *Theologica Xaveriana*, no. 34 (1984): 369-399; Víctor Codina, *¿Qué es la Teología de la liberación?* (Santiago: Rehue, 1987).

<sup>46</sup> Gustavo Gutiérrez, *Teología de la liberación. Perspectivas* (Salamanca: Sígueme, 1972), 40. Al respecto, puede consultarse el texto de: Francisco de Aquino Junior, “*Libertação e salvação*: revisitando *Teologia da Libertação* de Gustavo Gutiérrez 50 anos depois,” *Perspectiva Teológica*, v. 54, no. 1 (2022): 179-197; Francisco de Aquino Junior, “50 anos de Medellín – 5 anos de Francisco: perspectivas teológico-pastorais,” *Perspectiva Teológica*, v. 50, no. 1 (2018): 41-58; Rafael Luciani, “Medellín 50 años después. Del desarrollo a la liberación (I),” *Revista Teología*, v. LV, no. 125 (2018): 121-138; Rafael Luciani, “Medellín 50 años después. Del desarrollo a la liberación (II),” *Revista Teología*, v. LV, no. 126 (2018): 43-62.

expresiones equivalentes), se produce un vuelco epistemológico radical, camuflado bajo un ropaje literario de gran nivel.”<sup>47</sup>

Según Costadoat, las nociones teológicas principales que los autores han explicitado y desarrollado después de Gutiérrez se recogen en las siguientes expresiones: “El objeto de reflexión crítica es la praxis”; “el sujeto de esta reflexión ha de ser un *teólogo orgánico*”; además, “dos son las mediaciones para comprender esta praxis: una es la fe de la Iglesia (*fides quae*) contenida en sus fuentes [...] La segunda mediación son las ciencias sociales, que hacen posible comprender la realidad histórico-cultural en la que se entrelaza esa praxis cristiana”<sup>48</sup>.

Puede asegurarse que la Teología en América Latina ha sido y continúa siendo una Teología de la praxis, que tiene en cuenta la práctica y experiencia religiosa y de fe de los creyentes, lo que lleva a que sea una Teología “en salida”, una Teología en contexto. En este sentido, es cada vez más necesario que la investigación teológica vaya dando pasos de una Teología solo académica a una Teología que pregunta y tiene en cuenta la praxis/práctica de la experiencia de fe<sup>49</sup>. De todas las disciplinas/ciencias posibles, la Teología es sin duda la más práctica, porque la reflexión teológica debe remitir a la praxis/práctica de la experiencia religiosa, pues no puede quedarse solo en formulaciones teóricas, aprender formulaciones y verdades de memoria, que era lo que pretendían los manuales de Teología<sup>50</sup>. Lo anterior lleva a entender la necesidad, por ejemplo, del trabajo de campo en la investigación teológica.

Lo que ha sido la Teología en América Latina se identifica con las palabras del papa Francisco, en la *Veritatis gaudium*, al reconocer que

---

<sup>47</sup> Josep Ignasi Saranyana, “Las cinco Conferencias Generales del Episcopado Latinoamericano en su contexto teológico (1955-2007),” *Scripta Theologica*, no. 54 (2022): 447.

<sup>48</sup> Costadoat, “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación,” 10-11.

<sup>49</sup> Cf. Catalina Cerda Planas, “La teología práctica-empírica como un posible enfoque metodológico para un ulterior desarrollo de la teología latinoamericana de los signos de los tiempos,” *Revista Teología*, Tomo LIX, no. 138 (2022) 71-94.

<sup>50</sup> Cf. Luis Alfredo Escalante, “Implicaciones pragmáticas del discurso teológico,” *Theologica Xaveriana*, no. 186 (2018): 1-22. También puede consultarse: Francisco de Aquino, “El carácter prático de la Teología: un enfoque epistemológico,” *Teología y Vida* 51, no. 4 (2010): 477-499.

este es un momento oportuno que requiere de una Teología “para una transformación misionera de una Iglesia «en salida»”, ya que es una tarea urgente “una nueva etapa de la evangelización”, pues “hoy no vivimos solo una época de cambios sino un verdadero cambio de época”, marcada por ciertas crisis, como la “crisis antropológica” y “socio-ambiental” en todo el mundo<sup>51</sup>.

Todos estos retos y exigencias del mundo contemporáneo requieren un compromiso que conduzca a un “cambio radical de paradigma, más aún [...] hacia «una valiente revolución cultural»”, para lo cual se necesita el buen teólogo y filósofo con “un pensamiento abierto”. En este sentido se necesita que la Teología que se hace en los seminarios y Facultades de Teología salgan de su ensimismamiento/encapsulamiento en el que se encuentra y alcance un “cambio radical de paradigma” que apoye “una valiente revolución cultural”<sup>52</sup>.

Sin lugar a dudas “algunas propuestas o reflexiones del método teológico en América Latina partirán de lo que se dio en llamarse la «primacía de la praxis»”<sup>53</sup>. La Teología en América Latina, y en particular la Teología de la Liberación, siempre ha buscado ser una “reflexión crítica de la praxis [...] Tan importante es la praxis para la Teología que sus mismos criterios son pragmáticos”<sup>54</sup>. En definitiva, “las nuevas teologías católicas, que surgen después del Concilio, tienen en común el abandono de la metafísica y su sustitución por la praxis, como instrumento hermenéutico privilegiado”<sup>55</sup>, lo que fue tenido en cuenta y asumido por la Teología en América Latina.

La cuestión es preguntar: ¿qué se entiende por praxis y qué sentidos abarca? En América Latina, la teología de Pedro Trigo, Francisco de Aquino, Ignacio Ellacuría<sup>56</sup>, han aportado a una comprensión de la pra-

---

<sup>51</sup> Francisco, Constitución Apostólica *Veritatis Gaudium*, n°3 (8 de diciembre de 2017).

<sup>52</sup> Francisco, *Veritatis Gaudium*, n°3.

<sup>53</sup> Silva, “La cuestión del método en Teología,” 13.

<sup>54</sup> Costadoat, “Identidad de la Teología latinoamericana,” 32.

<sup>55</sup> José Battista Mondin, “Los distintos métodos teológicos”, *Medellín* 78 (1994):157.

<sup>56</sup> Cf. Juan Esteban Santamaria Rodríguez, “Teología de la realidad histórica. Apropiación epistémica desde Ignacio Ellacuría,” *Theologica Xaveriana*, no. 186 (2018): 1-29.

xis. Entre teoría y praxis debe existir una interrelación. Esta importancia de la praxis/práctica se ha visto también reflejada en los desarrollos que la Teología pastoral ha tenido en América Latina.

La teología pastoral tiene como desafío propio y vigente la articulación de la reflexión teológica con la acción pastoral y con los procesos epocales. Al servicio de este desafío, se configuró interdisciplinariamente con diversas modalidades. En América Latina, el método ver, juzgar y actuar mantiene su vigencia, y su fundamentación y práctica se resignifica en la actualidad con nuevos diálogos entre disciplinas que tienen como objeto profundizar en las articulaciones mencionadas. En este marco, nos preguntamos cómo se reconfigura el tríptico ver, juzgar y actuar cuando asume los procedimientos y las técnicas utilizadas en la investigación-acción participativa (IAP).<sup>57</sup>

La recepción de *Gaudium et spes* en la realidad de América Latina “permitió que emergiera y se consolidara una pastoral, un magisterio y una teología latinoamericanas que se abrieron al mundo de la pobreza e injusticia resignificando esta orientación pastoral como dimensión liberadora.”<sup>58</sup> Además de una Teología pastoral, de una Teología práctica<sup>59</sup>,

---

<sup>57</sup> Bacher Martínez, “Hacer teología pastoral en clave sinodal,” 2.

<sup>58</sup> Bacher Martínez, “Hacer teología pastoral en clave sinodal,” 5.

<sup>59</sup> En una revisión sistemática de literatura en bases de datos científicas se lograron identificar 50 textos, entre artículos científicos de revistas de alto impacto y textos que responden de manera directa o indirecta a las preguntas: ¿qué es Teología práctica?, ¿cómo se hace Teología práctica? Se identificaron dos perspectivas: la primera se refiere a los modos de hacer Teología práctica y, la otra, tiene que ver con las distintas conceptualizaciones de la Teología práctica. En este sentido, se tienen distintas posturas: para algunos la Teología práctica no es una disciplina (Paul Tillich, Werner Jetter), para otros autores la Teología práctica es una disciplina que falta definir (Maddox Randy, Miller- McLemore, Terry Veling) y la Teología práctica como Teología pastoral: *Bajo el paradigma del clericalismo* (Lorenzo Antonio Marin, Don Browning, Norbert Greinacher); de acuerdo con *la realidad del objeto de estudio* (Jacques Audinet, Alberto Parra, Germán Neira, Gustavo Gutiérrez) y como *aporte a la construcción de la Iglesia* (Karl Rhaner, David Tracy, Marcela Mazzini, Kathleen Cahalan, John S. Klasen, Alex Viguera Cherrres, Marc Donze, Marcel Viau, Juan Manuel Torres Serrano, Juanita Meyer, Olvani Sánchez Hernández, Henri-Jerome Gagey).

<sup>56</sup> presentan los aportes del método de correlación en el contexto de la Teología práctica teniendo como referencia fundamental la reflexión teológica de Marc Donzé, en: Juan Manuel Torres Serrano, “El método de correlación en la teología práctica: fundamentos, objetivos, intereses y límites,” *Theologica Xaveri-*

como la que ha impulsado el Grupo de Santiago, también se tiene la Teología del pueblo en Argentina<sup>60</sup>, y la Teología popular/religión popular o Teologías populares<sup>61</sup>, algunos intentos de Teología inculturada, de Teología india, Teología de la tierra, y ciertas propuestas de Teología afroamericana, aunque para algunos teólogos estas *otras teologías* no alcanzan a ser propiamente Teología<sup>62</sup>, aunque “aún hoy carecemos de estudios que ponderen qué aportes de las teologías latinoamericanas pueden enmarcarse con propiedad como teológico-pastorales.” Es necesario saber “articular la reflexión pastoral con la teología académica, junto con la de articular la reflexión teológico-pastoral académica con la acción pastoral y de ambas con el discernimiento y la acción histórica”<sup>63</sup>.

#### 4. Una Teología que se ha desarrollado a partir de una inter y transdisciplinariedad

Partimos del hecho de que “nadie ignora hoy que la teología ha alcanzado un alto grado de especialización en diversas áreas, debido, en parte, al progreso e influjo de las ciencias”<sup>64</sup>. Cuando la Teología tuvo como la única expresión teológica el método dogmático del neotomismo de los manuales latinos, llevó a que la teología no valorara las “diversas corrientes de pensamiento y abrirse al contacto con otras disciplinas científicas”<sup>65</sup>.

---

ana 61, no. 171 (2011): 241-262. También puede verse el texto de: Catalina Cerda Planas, “La teología práctica-empírica”.

<sup>60</sup> Virginia R. Azcuy, “Lucio Gera, un teólogo de Medellín,” *Revista Teología*, v. LV, no. 126 (2018): 103-131.

<sup>61</sup> Federico Aguirre, “La fiesta religiosa como lugar teológico,” *Teología y Vida*, v. 62, no. 2 (2021) 177-199. También puede leerse el artículo de: Fabricio Forcat, “El papa, los obispos y el linera. Unidad y diversidad en la formulación de la ley en la vida cristiana,” *Revista Teología*, v. LVI, no. 128 (2019): 137-165.

<sup>62</sup> Germán Neira Fernández, “Religión popular católica latinoamericana: dialéctica de interpretaciones (1960-1980),” *Theologica Xaveriana* 61, no. 171 (2011): 203-240.

<sup>63</sup> Bacher Martínez, “Hacer teología pastoral en clave sinodal,” 5-6. También puede consultarse al respecto el artículo de: Antonio Ernesto Palafox Cruz, “propuesta metodológica en la Teología pastoral,” *Cuestiones Teológicas*, v. 49, no. 111 (2022): 1-12.

<sup>64</sup> Mauti, “Aportes y desafíos para la unidad de la Teología,” 2.

<sup>65</sup> Mauti, “Aportes y desafíos para la unidad de la Teología,” 2-3. También puede ser de interés en relación con este asunto el texto de: Luis Mario Sendoya M., “Ciencia y Teología. Aproximación episte-

Precisamente el tercer criterio que enuncia el papa Francisco en la *Veritatis gaudium* se refiere a “la inter- y la trans-disciplinariedad ejercidas con sabiduría y creatividad a la luz de la Revelación”, frente a un panorama actual, “fragmentado y no pocas veces desintegrado”<sup>66</sup>.

Para el papa es “positivo y prometedor” lograr esta inter y trans-disciplinariedad, advirtiendo que no solo “en su forma «débil», de simple multidisciplinariedad, como planteamiento que favorece una mejor comprensión de un objeto de estudio, contemplándolo desde varios puntos de vista, sino también en su forma «fuerte», de transdisciplinariedad, como ubicación y maduración de todo el saber en el espacio de Luz y de Vida ofrecido por la Sabiduría que brota de la Revelación de Dios.” Lo “débil” de la inter/multidisciplinariedad, que se parece más bien a un simple plano cartesiano, que solo tiene largo y ancho, debe llevarse hoy a su forma “fuerte”, a partir de la transdisciplinariedad, incluso a través del pensamiento complejo.

En particular, una característica metodológica de la Teología de la Liberación es la utilización que hace de las ciencias sociales, que algunos autores han llamado la medición socioanalítica. Al respecto la *Instrucción Libertatis Nuntius* señalaba:

“El examen crítico de los métodos de análisis tomados de otras disciplinas se impone de modo especial al teólogo. La luz de la fe es la que provee a la teología sus principios. Por esto la utilización por la teología de aportes filosóficos o de las ciencias humanas tiene un valor «instrumental» y debe ser objeto de un discernimiento crítico de naturaleza teológica. Con otras palabras, el criterio último y decisivo de verdad no puede ser otro, en última instancia, que un criterio teológico. La validez o grado de validez de todo lo que las otras disciplinas proponen, a menudo por otra parte de modo conjetural, como verdades sobre el hombre, su historia y su destino, hay

---

mológica desde el sentido”, *Theologica Xaveriana*, no. 150 (2004): 299-316.

<sup>66</sup> Francisco, *Veritatis gaudium*, n° 4.

que juzgarla a la luz de la fe y de lo que ésta nos enseña acerca de la verdad del hombre y del sentido último de su destino”.<sup>67</sup>

Algunos teólogos latinoamericanos han ido evolucionando respecto a la utilización de ciertas ciencias sociales en el análisis socioanalítico, como, por ejemplo, es el caso de Gustavo Gutiérrez, quien en la última edición de su obra principal asume la terminología y los puntos de vista metodológicos de la encíclica *Laborem Exercens* en vez de la terminología y enfoque de la “lucha de clases”<sup>68</sup>.

Lo anterior ha llevado a que en América Latina se normalice “la aceptación de la mediación instrumental de las distintas ciencias humanas, en forma crítica, por la teología de lo social y por la pastoral social; y, por otro lado, se está siendo más cauto, diferenciado y matizado en el uso metodológico de dichas ciencias por la teología”<sup>69</sup>. Además, también se ha ido teniendo en cuenta otras mediciones, además de las socioanalíticas, como las culturales, teniendo presente lo que afirma *Libertatis Nuntius* VII-10, de que la utilización teológica de tales aportes “debe ser objeto de un discernimiento crítico de naturaleza teológica” antes de poder ser empleados por la teología.

### 5. La “opción preferencial por los pobres”

La conocida, y ampliamente referida expresión que aparece en los documentos de las conferencias episcopales y en la literatura relacionada con la Teología Latinoamericana, “la opción preferencial por los pobres”, no fue fácil y tuvo sus críticos. En la primera etapa del Concilio Vaticano II se buscó plantear una “Iglesia de los pobres”, motivados por el mismo papa Juan XXIII, buscando denunciar las causas de la pobreza y acercar

---

<sup>67</sup> Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe, *Instrucción sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación*, VII-10 (6 de agosto de 1984).

<sup>68</sup> Cf. Juan Carlos Scannone, “Situación de la problemática del método teológico en América Latina. Con especial énfasis en la Teología de la Liberación después de las dos instrucciones,” *Medellín*, no. 78 (1994): 269.

<sup>69</sup> Scannone, “Situación de la problemática del método teológico en América Latina,” 269-270.

la Iglesia a los pobres. El tema de la pobreza generó grandes debates entre los Padres conciliares:

Sobre la cuestión de la pobreza había un panorama diversificado y diferentes espiritualidades: seguidores de Charles de Foucauld (Hakim, Mercier, Gauthier), representantes de la tradición franco-belga (Himmer y Ancel), obispos del Tercer Mundo, en especial latinoamericanos (Cámara, Larraín, Golland, Proaño) [...] A pesar de todo, en la III Sesión el grupo se fue polarizando cada vez más entre una visión más teológica de la pobreza y otra más estrictamente pastoral y mediática.<sup>70</sup>

Esta “opción preferencial por los pobres” fue “anticipada en Medellín (1968), proclamada en Puebla (1979), y ratificada en Santo Domingo (1992) y en Aparecida (2007) – no es exagerado decirlo – es el nombre de la recepción latinoamericana del Vaticano II”<sup>71</sup>. Igualmente, así lo explica la *Libertatis Nuntius*: “Las diversas teologías de la liberación se sitúan, por una parte, en relación con la opción preferencial por los pobres reafirmada con fuerza y sin ambigüedades, después de Medellín, en la Conferencia de Puebla, y por otra, en la tentación de reducir el Evangelio de la salvación a un evangelio terrestre”<sup>72</sup>.

Advirtiendo que “no se trata de *cualquier* opción por los pobres sino de una opción de *fé*, la cual opera por la *caridad*, aunque ambas se den encarnadas en la realidad histórica y conflictiva de América Latina”<sup>73</sup>. La Teología latinoamericana de la liberación “ausculta en los pobres la acción reveladora actual de Dios.”<sup>74</sup>

---

<sup>70</sup> Joan Planellas i Barnosell, *La Iglesia de los pobres en el Concilio Vaticano II* (Barcelona: Herder, 2014), 54.

<sup>71</sup> Costadoat, “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación,” 5.

<sup>72</sup> Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe, *Instrucción sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación*, VI-5.

<sup>73</sup> Scannone, “Situación de la problemática del método teológico en América Latina,” 263.

<sup>74</sup> Costadoat, “Identidad de la Teología latinoamericana,” 26.



Por otra parte, se ha discutido mucho acerca de quiénes son los pobres, cuál es el lugar del pobre en la Teología Latinoamericana/Teología de la Liberación, si el pobre es el oprimido, etc. El uso de la terminología de Cano, los “lugares teológicos”, no es claro entre los teólogos latinoamericanos. «No se puede afirmar que el mundo de los pobres sea lugar teológico en el sentido tradicional de los “loci theologici”, a no ser en el sentido de que los pobres, como destinatarios preferenciales no exclusivos del anuncio evangélico, forman parte del dinamismo de dichos “loci”». En cuanto a la praxis, se puede admitir que la praxis de *la Iglesia* (pero no cualquier praxis) es un “locus theologicus”, en cuanto es concreción y manifestación de su fe. Pero, si se toman dichas expresiones en general, conviene hablar de lugar hermenéutico y no de lugar teológico, pues, en cuanto tal, el lugar hermenéutico necesita de discernimiento antes de ser válido para la teología<sup>75</sup>. I. Ellacuría, por ejemplo, sostiene que los pobres son “lugar teológico”, pero en el sentido de “lugar hermenéutico”.<sup>76</sup>

### Conclusiones

Esta investigación, en relación con *Los desarrollos y las búsquedas de la Teología y métodos en América latina*, buscó mostrar cómo los desarrollos de la Teología en América Latina han estado relacionados con los métodos, en particular con el método *ver-juzgar-actuar*, pero también cómo la Teología de la Liberación, sin ser la única teología en el continente, si ha sido la de mayor relevancia y ha servido para el desarrollo de otras teologías latinoamericanas (Teología pastoral, Teología práctica, Teología afro, Teología india, y algunas Teologías populares, etc.).

Sin embargo, para algunos autores sigue la pregunta: ¿hasta qué punto la Teología latinoamericana ha llegado a una “mayoría de edad”?, como tal vez lo han pretendido mostrar quienes han visto en la teología

---

<sup>75</sup> Cf. Scannone, “Situación de la problemática del método teológico en América Latina,” 264. Una discusión, a propósito del “lugar teológico” en Jon Sobrino se puede encontrar en: Jorge Costadoat, “El lugar teológico en Jon Sobrino,” *Theologica Xaveriana*, no. 181 (2016): 23-49. <http://dx.doi.org/10.11144/javeriana.tx66-181.ltjs>

<sup>76</sup> Ignacio Ellacuría, “Los pobres lugar teológico en América Latina,” *Misión abierta*, no. 4-5 (1981): 225-240.

posterior a la Conferencia de Medellín esta posibilidad. Además, es necesario saber qué se enseña en los centros de formación teológica, como las Facultades de Teología y los seminarios, en América Latina y si se investiga lo suficiente en Teología. La duda mayor la refiero a los postgrados en Teología, donde tal vez poco se investiga, en relación con la Teología y los métodos. ¿Hace cuántos años se tienen postgrados en Teología y cuáles han sido los aportes de las maestrías de investigación y doctorados a la Teología, y en particular a la Teología latinoamericana?, ¿Lo que se publica si ha fortalecido la investigación teológica?

En las revisiones sistemáticas de literatura que hemos hecho se evidencia el estado actual de la Teología, las tendencias y temas sobre los que más se publica, etc. Estas búsquedas, si bien revelan producción teológica, tanto por el número de publicaciones que existen en América Latina como por el gran número de artículos que anualmente se publican, sin embargo, no muestran grandes desarrollos de una Teología propiamente latinoamericana.

Lo anterior debe llevar a plantear la necesidad de hacer Teología en América Latina a partir de las intuiciones y propuestas teológicas que se han tenido en el continente, por ejemplo, una teología que tenga en cuenta la realidad, los distintos contextos. Por eso resulta de la mayor importancia que, en lo posible, la investigación teológica realice trabajo de campo, que permita consultar la realidad y de esa manera hacer que la Teología acompañe la experiencia de fe y religiosa de los creyentes. Pues hasta el momento una gran parte de la Teología ha estado “encerrada” en las Facultades de Teología y en los seminarios, siendo más una Teología académica para estudiosos y no una teología que enriquezca y acompañe la experiencia de fe.

### Referencias

Aguirre, Federico. “La fiesta religiosa como lugar teológico.” *Teología y vida*, v. 62, no. 2 (2021): 177-199. <https://doi.org/10.4067/S0049-34492021000200177>.

- Aquino Junior, Francisco De. “50 anos de Medellín – 5 anos de Francisco: perspectivas teológico-pastorais.” *Perspectiva Teológica*, v. 50, no. 1 (2018): 41-58. <https://doi.org/10.20911/21768757v50n1p41/2018>.
- Aquino, Francisco De. “*Libertação e salvação*: revisitando *Teologia da Libertação* de Gustavo Gutiérrez 50 anos depois.” *Perspectiva Teológica*, v. 54, no. 1 (2022): 179-197. <https://doi.org/10.20911/21768757v54n1p179/2022>.
- Aquino, Francisco De. “El carácter prático de la Teología: un enfoque epistemológico.” *Teología y Vida*, 51, no. 4 (2010): 477-499. <http://dx.doi.org/10.4067/S0049-34492010000300002>.
- Azcuy, Virginia R. “Lucio Gera, un teólogo de Medellín.” *Revista Teología*, v. LV, no. 126 (2018): 103-131.
- Bacher Martínez, Carolina. “Hacer teología pastoral en clave sinodal: aportes del enfoque investigación-acción participativa al método ver, juzgar y actuar.” *Cuestiones Teológicas*, 49, no. 111 (2022): 1 - 19. <https://doi.org/10.18566/cueteo.v49n111.a08>
- Baena Bustamante, Gustavo. “El método antropológico trascendental”. *Theologica Xaveriana*, n.º 155 (2005): 351-378.
- Barrera Parra, Jaime. “Significado de Bernard Lonergan para un teólogo.” *Theologica Xaveriana*, no. 155 (2005): 433-462.
- Battista Mondin, José “Los distintos métodos teológicos.” *Medellín*, no. 78 (1994):157.
- Bentué, Antonio. “Panorama de la Teología en América Latina desde el Vaticano II a Santo Domingo.” *Teología y Vida*, no. 36 (1995): 159.
- Berriós Medel, Fernando “El método antropológico-trascendental de Karl Rahner como hermenéutica teológica del mundo y de la praxis.” *Teología y Vida* 45, no. 2-3 (2004): 411-437.
- Boff, Leonardo. “¿Qué es hacer teología desde América Latina?”. In *Liberación y cautiverio, debates en torno al método de la teología en América Latina*. Editado por Dussel, Enrique y Enrique Ruiz Maldonado. México D.F.: El encuentro, 1975.
- Brighenti, Agenor. “Raíces de la epistemología y del método de la Teología latinoamericana.” *Medellín* no. 78 (1994): 217.
- Castrillón, José Fernando. “Liberation Theology and Its Utopian Crisis.” *Theologica Xaveriana*, no. 186 (2018): 1-26. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx68-186.ltiuc>.
- Cerda Planas, Catalina. “La teología práctica-empírica como un posible enfoque metodológico para un ulterior desarrollo de la teología latinoamericana de los signos de los

- tiempos.” *Revista Teología*, Tomo LIX, no. 138 (2022). <https://doi.org/10.46553/teo.59.138.2022>. p. 71-94.
- Chagas de Albuquerque, Francisco das. “Decolonialidade e libertação da Teologia na América Latina: da libertação à decolonialidade.” *Perspectiva Teológica*, v. 51, no. 3 (2019): 555-574. <https://doi.org/10.20911/21768757v51n3p555/2019>
- Ciro Bianchi, Enrique. “Apuntes para una recepción eclesial de los martirios de Romero y Angelelli.” *Revista Teología*, v. LV, no. 126 (2018): 163-179.
- Caldeira, Cleusa y Chagas de Albuquerque, Francisco das. “Questões críticas nos estudos da teologia negra em perspectiva decolonial.” *Theologica Xaveriana* v. 72 (2022): 1-27. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx72.qcetrn>
- Codina, Víctor. “Las ponencias de Medellín.” *Perspectiva Teológica*, v. 50, no. 1 (2018): 59-76. <https://doi.org/10.20911/21768757v50n1p59/2018>.
- Codina, Víctor. *¿Qué es la Teología de la liberación?*. Santiago: Rehue, 1987.
- Concilio Vaticano II. *Constitución pastoral Gaudium et Spes*. 7 de diciembre de 1965. [https://www.vatican.va/archive/hist\\_councils/ii\\_vatican\\_council/documents/vat-ii\\_const\\_19651207\\_gaudium-et-spes\\_sp.html](https://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/documents/vat-ii_const_19651207_gaudium-et-spes_sp.html)
- Costadoat, Jorge. “El lugar teológico en Jon Sobrino.” *Theologica Xaveriana*, no. 181, (2016): 23-49. <http://dx.doi.org/10.11144/javeriana.tx66-181.ltjs>
- Costadoat, Jorge. “Identidad de la Teología latinoamericana y la Teología de la Liberación.” *Perspectiva Teológica* 50, no. 1, (2018): 19-40. <https://doi.org/10.20911/21768757v50n1p19-40/2018>
- Costadoat, Jorge. “Vigencia de la teología latinoamericana de la liberación: a cinco décadas de su origen.” *Theologica Xaveriana* no, 71, (2021): 3. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx71.vtllcdo>
- Décio Passos, João. “Puebla: historicidade e opções teológicas.” *Perspectiva Teológica*, v. 51, no. 2 (2019): 355-374. <https://doi.org/10.20911/21768757v51n2p355/2019>.
- Ellacuría, Ignacio. “Los pobres lugar teológico en América Latina.” *Misión abierta*, no. 4-5, (1981): 225-240.
- Escalante, Luis Alfredo. “Implicaciones pragmáticas del discurso teológico.” *Theologica Xaveriana* 186 (2018): 1-22. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx68-186.ipdt>
- Farfán Pacheco, Marcelo y Ruiz Serna, Fredy. “Fe-política y opción por los pobres en la producción periodística de monseñor Óscar A. Romero.” *Revista Iberoamericana de Teología*, v. XVI, no. 31 (2020): 43-73.

- Forcat, Fabricio. “El papa, los obispos y el linyera. Unidad y diversidad en la formulación de la ley en la vida cristiana.” *Revista Teología*, v. LVI, no. 128 (2019): 137-165.
- Galli, Carlos María. “La actualidad del “pequeño concilio” de Medellín y la novedad de la Iglesia latinoamericana.” *Revista Teología*, v. LV, no. 126 (2018): 9-42.
- Gutiérrez, Gustavo. *La fuerza histórica de los pobres*. Salamanca: Sígueme, 1982.
- Gutiérrez, Gustavo. *Teología de la liberación. Perspectivas*. Salamanca: Sígueme, 1972.
- Jiménez Romero, Juan Carlos. “Pertinencia del análisis pragmalingüístico en la Teología bíblica latinoamericana.” *Theologica Xaveriana* no. 182 (2016): 395-420. <http://dx.doi.org/10.11144/javeriana.tx66-182.paptbl>
- Juan XXIII, *Carta Encíclica Mater et magistra*. 15 de mayo de 1961. [https://www.vatican.va/content/john-xxiii/es/encyclicals/documents/hf\\_j-xxiii\\_enc\\_15051961\\_mater.html](https://www.vatican.va/content/john-xxiii/es/encyclicals/documents/hf_j-xxiii_enc_15051961_mater.html)
- Liberti, Luis y Pastrone, Pablo. “Medellín, paso del Señor por el continente latinoamericano. Escenarios y horizontes.” *Revista Teología*, v. LV, no. 127 (2018): 67-92.
- Luciani, Rafael. “Medellín 50 años después. Del desarrollo a la liberación (I).” *Revista Teología*, v. LV, no. 125 (2018): 121-138.
- Luciani, Rafael. “Medellín 50 años después. Del desarrollo a la liberación (II).” *Revista Teología*, v. LV, no. 126 (2018): 43-62.
- Machado, Ariel Philippi y Peretti, Clelia. “A Transmissão da fé à luz da assembleia de Aparecida: a urgência da iniciação à vida cristã nas dioceses e paróquias.” *Cuestiones Teológicas*, 48 (109), 94-109. <http://doi.org/10.18566/cueteo.v48n109.a07>.
- Martí, Gerardo. “Ethnographic Theology: Integrating the Social Sciences and Theological Reflection.” *Cuestiones Teológicas* 49, no. 111 (2022): 1-18. doi: <http://doi.org/10.18566/cueteo.v49n111.a13>
- Martín Silva, Ezequiel. “La cuestión del método en Teología y el aporte latinoamericano en la propuesta del ver-juzgar-actuar”. *Cuestiones Teológicas*, 49, no. 111 (2022): 1–25. <https://doi.org/10.18566/cueteo.v49n111.a07>
- Martínez Morales, Víctor. “Puebla: The Start of a Path Towards a More Audacious and Prophetic Theology in Latin America.” *Theologica Xaveriana*, v. 71 (2021): 1-16. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx71.psptapt>
- Mauti, Ricardo Miguel. “Aportes y desafíos para la unidad de la Teología en una pluralidad de métodos y disciplinas.” *Cuestiones Teológicas*, 49, n.º 1, (2022): 1-19. doi: <http://doi.org/10.18566/cueteo.v49n111.a11>

- Motta Cunha, Carlos Alberto. “Apontamentos introdutórios sobre o desafio decolonial para as teologias latinoamericanas.” *Theologica Xaveriana*, no. 185 (2018): 1-20. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx68-185.aiddtl>
- Neira Fernández, Germán. “Religión popular católica latinoamericana: dialéctica de interpretaciones (1960-1980).” *Theologica Xaveriana* 61, no. 171 (2011): 203-240. <https://doi.org/10.11144/Javeriana.tx61-71.rpcl>
- Palafox Cruz, Antonio Ernesto. “Propuesta metodológica en la Teología pastoral.” *Cuestiones Teológicas*, v. 49, no. 111 (2022): 1-12. doi: <http://doi.org/10.18566/cueteco.v49n111.a09>
- Papa Francisco, *Constituição Apostólica Veritatis gaudium*. Vaticano: Tipografía Vaticana, 2017. [https://www.vatican.va/content/francesco/es/apost\\_constitutions/documents/papa-francesco\\_costituzione-ap\\_20171208\\_veritatis-gaudium.html](https://www.vatican.va/content/francesco/es/apost_constitutions/documents/papa-francesco_costituzione-ap_20171208_veritatis-gaudium.html)
- Papa Francisco. *Carta Encíclica Laudato Si'. Sobre el cuidado de la casa común*. Vaticano: Tipografía Vaticana, 2015. [https://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco\\_20150524\\_enciclica-laudato-si.html](https://www.vatican.va/content/francesco/es/encyclicals/documents/papa-francesco_20150524_enciclica-laudato-si.html)
- Planellas i Barnosell, Joan. *La Iglesia de los pobres en el Concilio Vaticano II*. Barcelona: Herder, 2014. <https://doi.org/10.2307/j.ctvt9k2gm>
- Puig, Armand. “Definición y desafíos de una hermenéutica bíblica latinoamericana.” *Teología y Vida*, v. 59, no. 4 (2018): 563-572. <https://doi.org/10.4067/S0049-34492018000400563>
- Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe. *Instrucción sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación*. AAS 76 (1984): 876-909. [https://www.vatican.va/roman\\_curia/congregations/cfaith/documents/rc\\_con\\_cfaith\\_doc\\_19840806\\_theology-liberation\\_sp.html](https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_19840806_theology-liberation_sp.html)
- Santamaria Rodríguez, Juan Esteban. “Teología de la realidad histórica. Apropiación epistémica desde Ignacio Ellacuría.” *Theologica Xaveriana*, no. 186 (2018): 1-29. <https://doi.org/10.11144/javeriana.tx68-186.trhaei>
- Saranyana, Josep Ignasi. “Las cinco Conferencias Generales del Episcopado Latinoamericano en su contexto teológico (1955-2007).” *Scripta Theologica*, no 54 (2022): 447. <https://doi.org/10.15581/006.54.2.431-470>
- Scannone, Juan Carlos. “El método de la teología de la liberación.” *Theologica Xaveriana*, no. 34, (1984): 369-399.

- Scannone, Juan Carlos. “Situación de la problemática del método teológico en América Latina. Con especial énfasis en la Teología de la Liberación después de las dos instrucciones.” *Medellín* no. 78 (1994): 269.
- Sendoya M., Luis Mario. “Ciencia y Teología. Aproximación epistemológica desde el sentido.” *Theologica Xaveriana*, no. 150 (2004): 299-316.
- Sobrino, Jon. *El principio misericordia*. Santander: Sal Terrae, 1992.
- Sobrino, Jon. “¿Qué queda de la Teología de la Liberación?.” In *Pensamiento social español sobre América Latina*, Editado por Morales Martín, Juan Jesús. Buenos Aires: CLACSO. 2017. <https://www.jstor.org/stable/j.ctv253f5c0.16>
- Torres Serrano, Juan Manuel. “El método de correlación en la teología práctica: fundamentos, objetivos, intereses y límites.” *Theologica Xaveriana* 61, no. 171 (2011): 241-262. <https://doi.org/10.11144/Javeriana.tx61-71.mctp>
- Verdugo, Fernando. “Relectura de Medellín: desafíos actuales para la Teología.” *Teología y Vida*, v. 59, no. 1 (2018): 111-127. <https://doi.org/10.4067/s0049-34492018000100111>

Artigo submetido a 06.01.2023 e aprovado a 29.08.2023.

