

JUAN DE VALDES Y SU INTERPRETACION DE LA ESCRITURA

MARIA DEL PINO TEJERA LOPEZ
PROFESORA DEL CENTRO TEOLOGICO DE LAS PALMAS

El presente trabajo pretende realizar un Estudio de la Interpretación de la Sagrada Escritura en la obra de Juan de Valdés, autor renacentista español que vive y escribe en los albores de la Edad de Oro.

En nuestro afán por encontrar a través de la historia testimonios que nos ayuden a profundizar en la Palabra de Dios nos encontramos con el siglo XVI europeo. En él acontecen muchos fenómenos nuevos. Surge un movimiento de ideas que generan una transformación de la vida en todas sus estructuras. Se origina una nueva forma de comprender al hombre y un nuevo modo de sentir el problema religioso. Será recordado tanto por el hecho de la Reforma Protestante como por el Renacimiento.

España participa del dinamismo europeo experimentando un gran esplendor tanto en lo político y social como en lo cultural y religioso. Se le ha considerado y definido como Edad de Oro en diversos campos del saber. En el ámbito de lo religioso se operó a comienzos de esta centuria una verdadera renovación de la Teología, motivada en gran parte por el retorno a las fuentes de la revelación con la consecuente valoración de la Biblia.

La universidad de Alcalá de Henares, que surge como obra del cardenal Cisneros, en los umbrales del siglo XVI, fue artífice del resurgir del movimiento bíblico. La magna empresa de la Biblia Políglota Complutense y especialmente la vulgarización de la biblia, con su traducción a la lengua romance, facilitaba a clérigos y fieles el contacto directo y personal con la misma Palabra de Dios.

Encontramos como testigo de este despertar a Juan de Valdés. Atendiendo a la división propuesta por Miguel Avilés Fernández pertenece a una etapa que podríamos considerar de los precursores del Siglo de Oro de la Exégesis.

Es reconocido como uno de los autores más controvertidos del renacimiento español. Su obra admite diversas y opuestas valoraciones desde el punto de vista literario. Recibe desde abundantes elogios a auténticas indiferencias. Desde la perspectiva doctrinal a su obra se le considera sospechosa de heterodoxia. Estamos ante un hombre de gran formación literaria. Cuando el castellano adquiere personalidad propia y se independiza del latín escribe una obra por la que será considerado uno de los autores prestigiosos y destacados del humanismo. Cualquier incipiente filólogo hispánico lo conoce. Se trata de su Diálogo de la Lengua.

Es testigo de una época en la que se vincula lo religioso con lo filológico ya que la palabra viva de Dios hay que conocerla directamente traduciéndola e interpretándola. Es considerado el primero en escribir comentarios en lengua castellana, y su dominio de la prosa española es tan excelente que su traducción de los Salmos es una joya de la literatura española.

Nuestro trabajo tiene interés por la importancia que tiene el estudio de la historia de la exégesis bíblica para quien se proponga seguir interpretando la Palabra de Dios en su contexto histórico. Desarrollamos un trabajo concebido como punto de partida de otro más amplio en el campo de la exégesis bíblica. Tiene como objetivo identificar los principios exegéticos y teológicos que emplea Valdés en su trabajo de interpretación de la Escritura. Con la identificación de estos principios estaremos en condiciones de ofrecer una visión más clara y completa de la persona y la obra de Valdés. Además habremos contribuido a conocer el esfuerzo de comprensión de la Palabra de Dios a lo largo de la historia.

1. JUAN DE VALDES Y SUS OBRAS

Los datos que se poseen para conocer la biografía de Juan de Valdés son escasos probablemente por la acusación de herejía a que fue sometido por

parte de la Inquisición, tras la publicación de su primera obra, *Diálogo de Doctrina Cristiana* y la persecución abierta poco después de su muerte a sus más cercanos discípulos.

Juan de Valdés perteneció a una familia de origen asturiano, afincada en la ciudad de Cuenca desde los tiempos de Alfonso VIII en el siglo XII. Hijo de Fernando de Valdés, aparece asociado en la historia literaria a su hermano Alfonso, conocido por su posición de secretario del Emperador Carlos V y por sus escritos vinculados a acontecimientos históricos relevantes.

A los dos hermanos se les ha considerado tradicionalmente en conjunto, y ha sido obra de eruditos marcar una línea de separación entre ellos, deslindando el quehacer literario de cada uno.

No podemos saber a ciencia cierta el año de nacimiento de nuestro autor. 1498 y 1510 son las fechas entre las que sitúan su nacimiento los investigadores valdesianistas. Respecto a su familia, de reconocida hidalguía, hemos de señalar que la ascendencia materna era en sus tres cuartas partes conversa (un tío, Fernando de la Barrera, párroco de San Salvador, fue quemado en la hoguera por la Inquisición)⁽¹⁾.

Apenas sabemos nada de los primeros años de su vida ni de su formación primera. Sólo conocemos una escritura a su nombre en el protocolo del escribano Juan del Castillo, dos años antes de que llegara a la Corte toledana del marqués de Villena⁽²⁾. Para Jiménez Monteserín este dato sea quizá un informe de su acceso a la mayoría de edad.

La siguiente noticia cierta que se posee se sitúa en los años 1524-1526. Se refiere a su presencia en una corte señorial de Nueva Castilla, en el Palacio Ducal de Escalona, como criado del anciano Marqués de Villena, don Diego López Pacheco. Asistió a las conversaciones habidas en dicha corte durante un año, en calidad de doméstico del marqués.

Podemos decir que de Escalona parte la trayectoria espiritual de Valdés. Allí debió haber oído, aún antes de leer a San Pablo, que el alma es incapaz de justicia por sí misma, basándose en las meras fuerzas humanas; quizá allí también vio impugnadas por primera vez las devociones y prácticas vacías y rutinarias cuya crítica hará luego en su primera obra.

Por la declaración del padre Acevedo parece deducirse que antes de finalizar el año 1525, Valdés abandona Escalona, dejando pocas huellas de su actuación posterior hasta 1529.

(1) J.C.A.H. *Protocolo de Juan del Castillo*, leg. 10,216r. Escritura de 20 de junio de 1521. Citado por M. JIMENEZ MONTESERIN, *Diálogo de Doctrina Cristiana*, apéndice.

(2) M. MARTINEZ MILLAN, *Varios artículos en el Diario de Cuenca. En la familia Valdés*, en Cuenca, de agosto de 1972 págs. 4-15.

Podría suponerse su incorporación a la corte imperial con su hermano Alfonso que ya actuaba como secretario de la misma. Pero la carta de Gracián de Alderete a Francisco de Vergara⁽³⁾ con fecha 14-VI-1528 contiene una nota que alude a la cercanía física de éste con Valdés, que invalida la suposición de su incorporación a la corte imperial.

Por su parte los documentos locales de la Inquisición dan cuenta de los estudios cursados por Juan en Alcalá entre los años 1527 y 1529. Es posible que en ese ambiente inclinado a los estudios teológicos escribiera su primer diálogo (D.D.C.). La atmósfera era propicia porque en esa casa de estudios, que se debía a los desvelos de Cisneros, había penetrado el influjo de Erasmo, por los profesores Bernardino Tovar, Juan y Francisco de Vergara. Este último posiblemente enseñara a Valdés el griego. Es posible también que asistiera a algún curso de Teología dogmática, aunque teniendo en cuenta el espíritu de Erasmo que estaba en el aire, debía dedicarse especialmente al estudio de las lenguas sagradas. Sabemos al respecto que su maestro de hebreo fue el célebre Alfonso de Zamora, autor de una gramática publicada en 1526.

Teniendo en cuenta su trayectoria posterior, su primera gran experiencia debió ser la aplicación de su novísimo griego al estudio del Nuevo Testamento y de las Epístolas paulinas que más tarde comentaría.

Como episodio exterior, pero trascendente, hemos de anotar que el 1-III-1528 Erasmo contestó desde Basilea la primera carta que le enviara Juan. Dada la preeminencia europea del humanista holandés, defensor de una más pura espiritualidad, la respuesta equivalía a un verdadero espaldarazo. En la carta del neófito, Erasmo había recogido una prueba más de la repercusión que su enseñanza alcanzaba en España⁽⁴⁾.

Poco después de la publicación de su primera obra, *Diálogo de Doctrina Cristiana* encontramos a Valdés en Italia. Se desconocen las circunstancias que lo motivaron. Distintas versiones lo ubican allí a consecuencia de una salida apresurada, casi una fuga, con motivo de evitar los rigores de la Inquisición Española. Muchos años más tarde, el 2-IX-1542, Nino Sernini, escribiendo desde Roma a Hércules Gonzaga dice que Valdés había salido de España para sustraerse al proceso inquisitorial. En ese tiempo corrían rumores acerca de la ortodoxia de Valdés que acababa de morir en Nápoles, y en la sospecha aparecían involucrados algunos de sus simpatizantes, como Flaminio, Regino Pole...⁽⁵⁾.

(3) Francisco de Vergara era profesor de griego en Alcalá por esos años.

(4) M. BATAILLON *Diálogo Doctrina Cristiana*, Introducción, págs. 46-61.

(5) D. SANTA TERESA, *Juan de Valdés 1498(?) - 1451. Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo*. (Roma 1957) pág. 92.

Estos años del siglo XVI no eran propicios para el juego de las sutilezas ya que las acusaciones llovían sin más cuando la doctrina aparecía amenazada. Justamente el 2-VI-1533, Diego Hernández, personaje poco seguro y dado a afirmaciones gratuitas, presentó a la Inquisición de Toledo, una lista de los miembros de la “Corte o facción luterana”, definiendo a Juan de Valdés como “finísimo luterano endiosado”⁽⁶⁾.

Parece seguro que entre los años 1529 y 1531, se instaura un proceso contra Juan de Valdés, presumiblemente por las afirmaciones contenidas en su Diálogo. No sabemos con certeza si se le condenó o no. Tenemos una carta de Juan de Vergara donde le anima a venir a España para destruir el mal efecto que causó su salida. Es de suponer que si estuviera condenado un amigo no le iba a invitar volver.

La presencia y actuación de Valdés fuera de España tampoco está exenta de confusión. Una tradición le presentaba como camarero del Papa Adriano VI en 1533, y al mismo tiempo indicaba un viaje a Alemania. Esta afirmación nació de la secular confusión entre las circunstancias de la vida de ambos hermanos, Juan y Alfonso, y se apoyaba en el deseo de relacionarlo de algún modo con Lutero.

Dos años antes de su llegada a Roma, en 1529, el Papa Clemente VII había descargado a Alfonso de Valdés y a toda su familia de las culpas que se le habían acreditado con motivo de los diálogos que escribió para defender al Emperador y atacar al Pontífice, en torno a las circunstancias del saqueo de 1527.

Se presenta en Roma el 26-VIII-1531 en donde permanece hasta el año siguiente. De este año se conservan dos cartas en las que el embajador de España en Roma, May, intercede ante Carlos V para que se facilite algún medio al hermano de Alfonso “para proseguir los estudios en los que tanto promete”. Con motivo de la muerte de Alfonso se les otorga a todos los parientes la mitad del sueldo anual que le hubiera correspondido como secretario al fallecido. Posteriormente se le concede un privilegio por el que puede ejercer en Nápoles como archivero de la ciudad. Parece que no llegó a Nápoles con ocasión de este privilegio y si lo hizo se trató de una estancia muy corta pues su condición de extranjero le hacía difícil el cargo.

Mientras vivió Clemente VII disfrutó de una posición privilegiada en Roma, interviniendo en diversos asuntos, como el del cardenal de Rávena. Al sucederle Paulo III, Juan de Valdés y otros amigos abandonan la ciudad. Aun-

(6) SERRANO Y SANZ: *Juan de Vergara...* en *Revista Archivos Bibliotecas y Museos V* (1901), págs. 910-911.

que no se conoce el motivo real, el rencor que Juan manifiesta posteriormente por los Farnese, indica un alejamiento poco espontáneo o natural. Pudiera ser porque el nuevo Papa no incluyera en su elenco cortesano a los amigos de Juan, Carnesecchi y Hércules Gonzaga. Otros hombres contrarios al Emperador aprovecharán la oportunidad de aliarse a él para atacar al pontífice y a su familia. Esto explica la múltiple actividad epistolar que esta gente despliega con la intención de “informar” y “aconsejar”, procurando siempre desprestigiar al nuevo papa⁽⁷⁾.

Vuelve definitivamente a Nápoles en 1534. Allí comienza el último período de su vida. En esos momentos se produce un intermedio político en la vida de Juan de Valdés. Las preocupaciones teológicas parecen haberse quedado en España, arrumbadas junto con las circunstancias de su proceso. Eso explica que sus amigos romanos no conociesen en un principio, sus inclinaciones en el tema religioso. Sin embargo no tardará en reaparecer, cuando desalentado de sus proyectos y sueños de consejero en ciernes, vuelva en Nápoles a las meditaciones acerca de la vida cristiana y el problema de la salvación⁽⁸⁾.

Los años 1536 y 1537, son los que Valdés va a dedicar por entero al estudio de los problemas religiosos que le harán famoso posteriormente. Se dedica, además, a atender a cuestiones de tipo privado, como el pleito de Julia Gonzaga con su hijastra Isabel, o públicas como las consecuencias de la visita de Pedro Pacheco, obispo de Pamplona, a Nápoles.

La actividad doctrinaria de Juan de Valdés culmina entre los años 1539 y 1541. En 1540, Carnesecchi habla de él como de un hombre aplicado por completo al estudio de la Sagrada Escritura. Tanto éste como M.A. Flaminio y otros traen hasta él las inquietudes religiosas que bullen en otros lugares de Italia. También llega el eco de las conversaciones de Ratisbona en 1541, en las que participa el Cardenal Centarini, jefe espiritual del grupo de reformistas ortodoxos de la Península. Ese mismo año toma contacto con Vermigli y Ochino, que tanta parte tendrán en el movimiento heterodoxo italiano. En ese momento, según Carnesecchi, Valdés habría hecho llegar a Ochino, en vísperas de sus sermones, sus sugerencias en torno al tema de los mismos. También entonces Julia Gonzaga recibiría, de manos de Valdés, los manuscritos de sus últimos trabajos⁽⁹⁾.

Muere al año siguiente en Nápoles cuando apenas había alcanzado la madurez. La fecha precisa de su muerte debe colocarse entre el 16 y el 20 de

(7) M. BATAILLON, *Diálogo de Doctrina Cristiana*, Introducción, págs. 81-86.

(8) D. SANTA TERESA, *Juan de Valdés (1498?-1541). Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo*, pág. 96.

(9) D. SANTA TERESA, *Juan de Valdés (1498?-1541). Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo*, págs. 152-153.

julio de 1541. Esto puede deducirse por la datación de su testamento, 16-VII y por la fecha de la apertura y lectura del mismo, 20-VII. El documento, suscrito ante el notario Vitaliano, está indicado en el *Partium Summariae*, vol. 214, fol. 156, t. 157 del Archivo di Stato en Nápoles⁽¹⁰⁾.

Desde la primera a la última de sus obras observamos una evolución en su pensamiento pero en todas ellas se nos muestra como un escritor funcional: maestro hábil para encontrar formas que le hacen ser comprendido sin esfuerzo por el discípulo, a quien se dirige personalmente. Podríamos señalar los siguientes estilos siguiendo a Ricart:

- el de catequista, que expone con claridad, concisión y naturalidad los fundamentos de la religión cristiana.
- el de comentarista bíblico que se dirige a un público más restringido y mejor preparado, y que a pesar de moverse bajo el pie forzado del texto lo comenta con claridad, precisión y sentido práctico.
- el de traductor, cuya preocupación básica es la fidelidad y que nunca olvida las posibilidades y el carácter de la lengua castellana.
- el de ensayista donde se expresa con más originalidad y se constituye en autor atractivo en siglos distintos⁽¹¹⁾.

Su primer trabajo fue *Diálogo de Doctrina Cristiana*, redactado en España y publicado en 1529. Fue la única obra que se imprimió durante su vida. La segunda de sus obras, parece haber sido el *Diálogo de la Lengua*, que asegura a nuestro autor un lugar de relieve en la historia de la literatura española y del castellano. Menéndez y Pelayo piensa que el *Diálogo* debió ser escrito entre abril de 1534 y septiembre de 1536. Lo califica como “libro de oro” aunque quedara inédito hasta 1737⁽¹²⁾.

Resulta extraño que una obra sobre particularidades del castellano fuera escrita en Italia; pero la razón está en el interés que las clases cultas italianas habían tomado por el español. Por otro lado tiene relación con la urgente necesidad de explicitar una preceptiva de las lenguas vulgares que las pusiera a tono con las exigencias de perfección que resultaba del predominio de la prosa literaria latina en el siglo XV.

(10) D. SANTA TERESA, *Juan de Valdés (1498?-1541), Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo*, págs. 227-228.

(11) D. RICART, *Juan de Valdés y el pensamiento europeo en los siglos XVI y XVII*, México 1958, págs. 10-12.

(12) M. MENÉNDEZ Y PELAYO, *Historia de los heterodoxos españoles, vol. I*, Madrid 1956, pág. 896

El Alfabeto Cristiano parece haber nacido en circunstancias accidentales, a raíz de los sermones que pronunciaba en Nápoles Bernardino Ochino y de la impresión que ellos causaron en el ánimo de Julia Gonzaga. Después de uno de ellos la condesa, paseando con Valdés, le hace partícipe de sus inquietudes y escucha atentamente sus reflexiones. Satisfecha con la explicación, Julia le insta a redactarlas para que siguiera aprovechando en el futuro a otros. Esta segunda obra de carácter religioso, dedicada al examen orgánico de cómo vivir la doctrina cristiana, implica un avance respecto al trabajo español. Algunas de sus partes parecen una simple reedición de pensamientos anteriores, pero a la vez se insinúan nuevos temas que tienden a completar la espiritualidad valdesiana. Aparecen aquí la fe justificante, la tan debatida cuestión del beneficio de Cristo, el puro amor y la libertad del cristiano, problemas todos que constituían el motivo central de los últimos años de su vida⁽¹³⁾.

La obra cumbre de la espiritualidad valdesiana es la titulada Ciento Diez Divinas Consideraciones. Al decir de E. Cione se respira en ella el perfume espiritual que flotaba en las conversaciones que Valdés tuvo con sus amigos napolitanos mientras paseaban. El contenido central de la obra pretende conmover a las almas, confiando en que, a través de la piedad personal, junto con la restauración de los espíritus se lograría, a la postre, una elevación de la Iglesia. Esta actitud y esta persuasión, venía a constituir su contribución personal al problema que tanto preocupaba a sus contemporáneos. Resultaría esta una reforma interior a través de las conciencias individuales, que por trascender al exterior, actuaría como levadura de la reforma general.

Otras obras indispensables para conocer la peculiaridad del pensamiento valdesiano son sus diversos Comentarios. Los realiza tras traducir previamente los textos de su original bíblico. Nos referimos a los de Romanos, 1 Corintios, Salmos y la obra que queremos analizar: el Comentario al Evangelio según San Mateo. Con estas obras demuestra Valdés su preparación en lenguas sagradas, que había adquirido en Alcalá.

2. SITUACION SOCIO-CULTURAL Y RELIGIOSA A COMIENZOS DEL SIGLO XVI EN EUROPA.

Según los historiadores de la Edad Moderna, a partir de la segunda mitad del siglo XV en Europa Occidental tienen lugar una serie de fenómenos socio-culturales nuevos que dinamizan la vida y propician el desarrollo de una mentalidad específicamente occidental. Uno de ellos es el impulso demográfico

(13) D. SANTA TERESA, *Juan de Valdés (1498?-1541, Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo*, pág. 105.

co, apreciable por el crecimiento de ciudades, aparición de nuevos centros de población, etc. Las ciudades adquieren un gran protagonismo político, económico y cultural. El nivel de vida se eleva con la consiguiente generalización de hábitos de lujo y derroche. Tienen lugar una serie de avances y descubrimientos como la imprenta, los relojes... que ponen en manos del hombre europeo un instrumental que aumentó su productividad. Se da una progresiva secularización de la sociedad. Esto no significa menos interés por los fenómenos religiosos. La cultura deja de ser monopolio del clero, pero aristócratas y burgueses cultos tienen un vivo entusiasmo por las cuestiones teológicas.

Aquella fue una época de grandes contrastes en la que el esplendor del arte y la extensión del saber chocaban con una existencia material apenas mejorada. La vida aparece rodeada de peligros, pues en todos los países la fuerza pública es casi nula, los caminos estrechos y tortuosos, los bosques abundantes y espesos. No se confiaba en el Estado como resolutor de los conflictos entre ciudadanos y se comienza a tener conciencia de la existencia de marginados como minusválidos, expósitos, dementes...

La sociedad occidental tenía aguda conciencia de su peculiaridad, de su personalidad, de su superioridad. Al extraño se le define en términos religiosos como pagano, musulmán. Si aquel suscitaba curiosidad el musulmán era el enemigo hereditario. La Europa renacentista vivía bajo ese temor, muy vago en los países apartados y agudo en el Mediterráneo, sometido a la amenaza de la piratería. Por esto se celebró con tanto júbilo la conquista de Granada, después de ocho siglos de lucha.

Podemos concluir afirmando que en el siglo XVI se recoge todo un movimiento de ideas que implican una profunda transformación del conjunto de la vida europea en todas sus estructuras históricas. Comienza a definirse allí una nueva cosmovisión que trae consigo una distinta valoración antropológica, y un modo distinto de sentir el problema religioso. Hasta este momento la nueva sensibilidad no era en sí ni católica ni protestante, salvo que se pretenda identificar a cualquiera de esas confesiones con un estado cultural determinado como suele hacerse con frecuencia cuando se incluye al catolicismo dentro de los datos del llamado mundo medieval⁽¹⁴⁾.

El Renacimiento como movimiento histórico típico de la Edad Moderna constituyó un auténtico retorno a la Antigüedad artística, literaria y cultural. Provocó una desviación más o menos efectiva de muchos ideales de la cultura eclesiástico-medieval. Así la humildad fue sustituida por la conciencia de sí mismo; la renuncia por meditación y oración, acción y fuerza; la mortificación por placer. En síntesis, el más allá y el reino de los cielos fue sustituido

(14) A. DOMINGUEZ ORTIZ, *Historia Universal Edad Moderna*. (Madrid 1986) III 8-14.

por el más acá y su belleza. Fue esencialmente un movimiento laico. Su nacimiento y desarrollo impulsó el proceso de secularización del mundo hasta entonces marcadamente eclesiástico.

Para la mentalidad renacentista el pasado inmediato, medieval se antojaba formalista, sombrío, agobiante. Se pretendía un tipo de humanidad más libre, más bella y más armónica. La idea de la libertad y de los derechos humanos tiene aquí sus comienzos. Este estilo más libre tuvo enormes consecuencias en la esfera de la fe, imponiéndose una decidida tolerancia, incluso indiferencia, respecto a las otras creencias.

La incidencia del Renacimiento en la vida religiosa y eclesiástica puede calificarse de decisiva. La importancia de este movimiento en la Iglesia se debe a la relación de los papas con la política y el arte y a la teología y piedad humanísticas⁽¹⁵⁾.

Podemos aceptar que a comienzos del siglo XVI se dan en Europa las siguientes condiciones:

- a) Tiende a finalizar la primera etapa de un intenso proceso de secularización que resume sus aspiraciones en la afirmación de la sustantividad de la vida histórico-social que tiene al hombre por agente y motor.
- b) Se precisan las jerarquías de Iglesia y Estado, que se afirman interdependientes, aunque autónomas en sus respectivas esferas.
- c) Se resiente el peso de una jerarquía eclesiástica que en sus planos más elevados aparece como falta de fe en su misión y carece de la disposición necesaria para dar el gran paso transformador.
- d) Se extiende en todo Occidente un ansia de reformas que postula la necesidad de volver a las fuentes de la espiritualidad cristiana para devolver a las prácticas del culto una vitalidad que parece haberse perdido.
- e) La corriente de la periferia al centro comienza a presionar para que los representantes de los institutos tradicionales se aboquen a la tarea de dar a la religión su perdido prestigio y esplendor⁽¹⁶⁾.

(15) J. LORTZ, *Historia de la Iglesia en la perspectiva de la historia del pensamiento. II Edad Moderna y Contemporánea*. (Madrid 1982), págs. 63-71.

(16) D. SANTA TERESA, *Juan de Valdés (1498?-1510), Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo*.

2.1. PECULIARIDAD DE ESPAÑA.

La situación de la España en la que nace Juan de Valdés se caracteriza por el intento de unificar corrientes culturales distintas: judíos y musulmanes.

Después de ocho siglos de lucha contra los musulmanes se consigue conquistar Granada bajo los Reyes Católicos. Acabada la Reconquista habría que encontrarse ideales comunes que aglutinen a todos los españoles.

Difícil tarea era conciliar la cultura judía reinante con la de los árabes que se quedaron, además de aunar las diferentes variantes que constituirán la cultura española, aisladas en reinos provinciales independientes.

La situación de la Iglesia española se caracteriza por una generalizada confusión, una crisis patente. Intereses familiares, negligencias en el servicio a la Palabra y los Sacramentos eran frecuentes en la vida del Clero. Su formación era escasa. La mayoría se educaba al lado de un párroco, de quien aprendía los rudimentos del latín y el rito de la misa y de la administración de los sacramentos. El estudio de las escuelas catedrales o monacales era accesible solo a una pequeña minoría. Entre las anomalías y defectos del clero se contaban fallos en el terreno moral y una gran difusión del concubinato. No se enseñaba el catecismo⁽¹⁷⁾.

Ante esta situación el Episcopado podía hacer muy poco, pues reclutados de la aristocracia y deseosos de obtener prebendas estaban desautorizados para obligar al clero a llevar una vida ordenada.

Los motivos religiosos y espirituales se mezclaban con las razones políticas y administrativas. La decisión reformista de los Reyes Católicos era tan firme que no la habría detenido ni tan siquiera el Romano Pontífice.

2.2. EL CARDENAL CISNEROS Y EL ORIGEN DE LA UNIVERSIDAD DE ALCALA.

La compleja situación político-cultural y religiosa que atravesaba España tuvo ocasión de conocer a un hombre de gran talla humana que ejerció un fuerte protagonismo en la vida cultural y eclesial del país. Se trata del cardenal Ximenez de Cisneros que vivió entre 1436 y 1517. Varias fueron sus ocupaciones: provincial franciscano de Castilla, confesor de la Reina Isabel, arzobispo de Toledo y primado de las Españas, inquisidor general y regente del reino.

Poseedor de un fuerte celo religioso preparó e inició una reforma en su orden; promovió los Sínodos de Alcalá y Talavera (1497-1498) donde él

(17) R. GARCIA VILLOSLADA, *Historia de la Iglesia en España* (Madrid 1960) III. pág. 604-606.

mismo redactó un decreto por el que se obligaba a los sacerdotes a enseñar el catecismo a los niños⁽¹⁸⁾. Estimuló la traducción al castellano de obras devotas en latín y de la biblia, favoreciendo que el pueblo leyera, interpretara y reflexionara sobre su contenido.

El mayor deseo de Cisneros fue crear una universidad donde se educaran los futuros dirigentes de la Iglesia⁽¹⁹⁾. Su deseo se convierte en realidad cuando se funda en 1508 la Universidad de Alcalá, convirtiéndose en el primer centro humanista de España y representante del Renacimiento. En ella tuvo mucho peso la concepción teológica de los franciscanos y de los humanistas que se inclinaban por el estudio de la teología positiva, la mística y la Sagrada Escritura, aunque sin perder la orientación escolástica de Cisneros.

La renovación teológica que favoreció Alcalá partía del estudio de las lenguas clásicas. Cisneros incorporó a tareas universitarias y cristianas a humanistas y hebraístas. Hizo de la Teología la facultad central de la Universidad.

Alcalá une lo medieval y lo moderno, la crítica textual bíblica y las escuelas tradicionales, la escolástica y la espiritualidad, el humanismo con muchas cátedras de Lengua y la Teología, los ejercicios de lógica y el estudio de la Biblia. El prestigio que alcanzó en su época hizo que muchos de los problemas morales, políticos y económicos se abordaran con la consulta previa a teólogos allí formados.

Alcalá se hizo célebre por sus maestros y por sus obras. Sobresale la Biblia Políglota Complutense con el texto crítico de la biblia en hebreo, griego, latín y en las principales versiones. Así se posibilita el estudio del sentido literal.

Cisneros describe el aparato crítico de códices hebreos, griegos y latinos como necesarios para presentar un texto más autorizado de la biblia. Esta es la finalidad, formulada tan bellamente, como él mismo expresa:

“Para que el que estudia Sagrada Escritura pueda tener a mano los mismos originales y, no contento con arroyuelos, pueda saciar su sed de la fuente misma que salta hasta la vida eterna, he mandado imprimir las lenguas originales de la Sagrada Escritura con las traslaciones adjuntas. Para que los estudiosos de la sagrada Escritura que están medio muertos, puedan revivir”⁽²⁰⁾.

(18) Catecismo que él mismo había preparado para el evento.

(19) BATAILLÓN, *Erasmus y España. Estudios sobre la historia espiritual del siglo XVI*, (Buenos Aires 1950) I, págs. 1-25.

(20) M. ANDRES, *Historia de la Teología Española del siglo XVI*, (Madrid 1976). II, pág. 631 y I, pág. 194 n.º 70.

Obtuvo la aprobación pontificia después de algunas dificultades, propias de la desconfianza medieval hacia la exégesis rabínica, en 1520.

Cisneros hizo posible así el nacimiento de verdaderos reformadores de la Iglesia como San Ignacio que entroncaron la fe cristiana con la cultura laica del momento. El reto permanente de la Iglesia de formular con categorías de lenguaje contemporáneas estaba orientado.

2.3. EL MOVIMIENTO DE LOS ALUMBRADOS Y SU SIGNIFICADO.

“Alumbrados” se denomina inicialmente al conjunto de personas que se reúnen en pequeños grupos, normalmente en casas privadas para leer e interpretar personalmente la Biblia, considerándose iluminados por la íntima relación que experimentan con Dios. Este movimiento surge a comienzos del siglo XVI y se le asocia a las consecuencias de las reformas cisnerianas. Un autor, Miguel Asín Palacios, enunció la teoría de que los místicos y alumbrados españoles del siglo XVI son consecuencia directa de los místicos islámicos, los sufís y los sadilíes. Para él los místicos españoles “cristianizaron” las ideas místicas del Islam⁽²¹⁾.

Américo Castro, otro estudioso de la época, explica sus causas en una situación humana general que se da en España, cuya realidad espiritual resulta oscurecida. Oscurecida la claridad de la ley, la de la Iglesia y la del Estado. Castro parte de la tesis de Asín Palacios, y para él evidencia el estado de desazón espiritual que impera en las tres castas que formaban la población española: —moriscos (de origen árabe)— conversos (judíos cristianos) y cristianos. Las crisis religiosas, o formas expresivas de angustia son un resultado sociocultural de una nación cuya iglesia y estado son incapaces de satisfacer las aspiraciones individuales de justicia de los componentes de tres diferentes castas, que aspiran a formas más perfectas de legalidad: la legalidad de Cristo, la del Islam y la del judaísmo, tal como las expresaban los alumbrados. Considerado como un todo, este movimiento espiritual en España es la cristalización de una reacción contra la imposibilidad de convivir las tres castas españolas⁽²²⁾.

Dentro del movimiento de los Alumbrados existen diferencias. Bataillon distingue el grupo de Melchor, visionario y apocalíptico, denominado como los recogidos y cuyos representantes fueron los frailes Francisco de Osuna, Francisco de Ortiz y Cristóbal de Tendilla, del propuesto por Isabel de la Cruz y Alcaraz designado con el nombre de dexados. Otros grupos aparecen a lo largo de los dos siglos en que este movimiento se desarrolló (XVI y XVII).

(21) M. ASIN PALACIOS, *Sadilíes y alumbrados*, Al Andalus. Revista Estudios Arabes. (Madrid 1946) X-XI, pags. 255-284.

(22) AMERICO CASTRO, *La realidad histórica de España*, (México 1962), pags. 280s.

Hemos de considerar a los Alumbrados como un movimiento contemporáneo del de la Reforma Protestante pero desvinculado de ella. Se le reconoce como un movimiento profundamente enraizado en el pueblo, que buscaba una comunión con Dios directa y personal. Para ello se leía diversas traducciones castellanas de la Biblia. Fue su popularidad contemporánea al surgimiento del luteranismo lo que hizo que la Inquisición persiguiera y considerara iguales a ambos grupos.

2.3.1. LOS DEJADOS.

Así se llama a uno de los grupos de alumbrados que fue iniciado por la terciaria franciscana Isabel de la Cruz y desarrollado por quien asimiló y sistematizó sus ideas: Alcaraz.

Se trata de un hombre dotado de gran memoria, que sin haber seguido una formación regular ni conocer el latín poseía un conocimiento completo de la Biblia. Se dedicó por entero a la enseñanza e interpretación de la misma ante pequeños grupos reunidos a tal fin.

Sus ideas están basadas en los Salmos, Profetas y Evangelios. “Estar en el amor de Dios” es gozar de la certeza de ser guiados para leer e interpretar las Escrituras con libertad y sin peligro de cometer error dogmático alguno, independientemente de pecados o buenas obras. “Amor de Dios” es el concepto clave en torno al cual gira su pensamiento religioso. Tiene un significado equivalente al de “Justificación por la fe”.

La lectura e investigación de la Biblia le llevó a descubrir la presencia gratuita de Dios en la vida de su pueblo, al margen de las estructuras sacramentales y jerárquicas de la Iglesia. Reconocerse en “el amor de Dios” supone tanto admitir el señorío de Dios y su absoluta libertad como la miserable condición radical del hombre.

Alcaraz sostiene una visión pesimista del hombre debido a su condición radical de pecador. Toda obra que provenga de la iniciativa humana está corrompida por el pecado. El amor del hombre es siempre egoísta y pretende ganarse el amor de Dios, haciendo obras, ceremonias, sacrificios... Por eso será contrario siempre a cualquier forma de piedad o práctica religiosa.

Sólo el amor gratuito y libre de Dios nos abre a una vida nueva de comunión con El y nos salva. Dios es libre de derramar y prodigar su gracia cuando y como le parezca; al hombre le toca esperar y saberse completamente dependiente de El.

Si el hombre quiere disfrutar de libertad tendrá que someterse a la voluntad de Dios para poder escoger como le conviene. Este debería ser el

ideal de todo cristiano, llegando a través de esta experiencia a ser perfecto en el amor. El “perfecto” es capaz de descubrir dentro de sí su radical naturaleza pecadora; y por tanto tiene más conciencia de la grandeza del amor redentor de Dios.

La teología de Alcaraz es más teocéntrica que cristocéntrica, quizás porque su circunstancia hebrea y su reacción contra el catolicismo español, con su idea de un Cristo antijudío, no le consentían construir una teología en torno a éste. No hay duda de que Cristo es para él el redentor. “Jesucristo, nuestro Señor, se ofreció a sí mismo por la redención de todos nosotros”. Y es evidente que el amor de Dios por el hombre es el amor de un Dios que nos ama hasta el punto de redimirnos en Cristo⁽²³⁾.

Interpreta las Escrituras desde la óptica de que el Espíritu nos conduce para una interpretación adecuada. No se hace preciso acudir a otros libros, fruto de la sabiduría humana, para saber lo que la Biblia nos dice.

Presenta el conflicto entre fe y razón de manera radical. La luz de la razón humana no tiene poder para conocer las intenciones de Dios ni la fuerza necesaria para renunciar a las maneras humanas. Solo la fe y la gracia que Dios nos regala pueden bastarnos. La gracia nos da la fe y esta nos capacita para recibir e interpretar la gracia o el amor de Dios en la vida. “Abandonarse” al amor de Dios supone vivir una existencia que reconoce plenamente este amor de Dios en nuestras vidas y que proclama que nuestras buenas obras vienen de Dios.

En el contexto europeo de la Reforma, el carácter doctrinal y sistemático de la enseñanza religiosa de Alcaraz preocupó a los inquisidores porque sin atacar a la jerarquía eclesiástica removía sus propios fundamentos. Su interpretación del amor de Dios le lleva a negar la presencia de Cristo en la Eucaristía, las obras de misericordia, y el ayuno, las indulgencias y las bulas pontificias entre otras cosas.

2.3.2. LOS RECOGIDOS.

Constituyen otro grupo del movimiento “Alumbrados” y su representante es Francisco de Osuna, quien inaugura el pensamiento místico español. Publica en 1527 Tercer Abecedario espiritual, dedicado al marqués de Villena a quien sirvió Valdés alrededor de 1523, y a quien éste dedica también su primera obra.

Osuna está anclado en la tradición medieval eclesial y demuestra conocer muy bien la doctrina de los Padres, cuyos libros leía en latín. Su tesis con-

(23) J.C. NIETO, Juan de Valdés y los orígenes de la reforma en España e Italia, págs. 121-127

siste resumidamente en la afirmación de que el método de plegaria llamado recogimiento —concentración de los sentidos para alcanzar la iluminación y la unión con Dios— es el camino de la transformación mística del alma en Dios: el alma se une con El y se convierte en su molde. Considera Osuna que esta enseñanza se encuentra en los padres de la Iglesia y los cita para solventar su método de recogimiento.

Basándose en una interpretación alegórica de las escrituras demuestra que la transformación en Dios está ya expresada por los autores bíblicos y da por sentado que nuestra razón está dotada de “lumbre de Dios” y que la gracia mejora nuestra naturaleza. No es necesario cambiar nuestra naturaleza, sino perfeccionarla. Su antropología y el problema de la justificación y las obras se unen en la formulación de la doctrina de la justificación según Rom. 8. El hombre puede realizar, con su voluntad, e incluso sin pecado obras meritorias, que no nos pueden salvar ni nos hacen merecerla. Sin embargo, nos preparan para recibir la justificación con que Dios nos obsequia para que podamos salvarnos. La decisión final y la responsabilidad de nuestra salvación depende de nosotros mismos y por tanto de cada uno; depende el prepararse con humildad y buenas obras, para que Cristo le pueda justificar.

El conocimiento de Dios se obtiene por medio de la introspección personal y a través del proceso de abstracción mental y sensorial de criaturas, imágenes e ideas. Incluso la misma humanidad de Cristo resulta un impedimento en el camino hacia esta comunión y transformación en Dios, meta de la contemplación. Existe asimismo una concepción ascética del cuerpo.

El amor, a través de la oración de recogimiento es el fundamento del sendero de Osuna hacia Dios. “Despierta en ti ese amor que profesas a Dios y así podrás llegar a amarlo sin esfuerzo”. La encarnación de Cristo es entendida como el reconocimiento por parte de Dios del amor natural que por él sentimos, reconocimiento que llega a autodonarse por nosotros.

Si comparamos a Osuna con Alcaraz nos encontramos con el defensor de una doctrina tradicional de la espiritualidad frente a un innovador herético. El libro de Osuna representa el manifiesto “alumbrado” de la orden franciscana que expresa ante la Inquisición la distancia que le separa del sentido nuevo e interpretación de las escrituras promovida por Alcaraz.

Por ambos maestros se vio influenciado Valdés. En este ambiente de efervescencia religiosa surge como escritor, allá en Escalona, siendo joven. Pero no intervienen únicamente estos personajes en su educación. Hemos de dedicar un apartado a la peculiaridad de Erasmo por la influencia que ejerce en nuestro autor.

2.4. EL HUMANISMO DE ERASMO Y SU INFLUENCIA EN VALDES

El Humanismo fue un movimiento bastante complejo. Posee gran cantidad de matices, perfiles y diferencias en sus actitudes esenciales (en relación con la Escolástica, con la Iglesia sacramental y jerárquica, con el evangelio). Tiene su origen en Italia, donde se forman algunos de sus máximos representantes. De allá se trajeron el interés por estudiar los textos con los métodos de la crítica filológica. Allí la academia platónica de Florencia quiso retroceder desde la Escolástica hasta las fuentes de la revelación encontrando en San Pablo y en el sermón de la montaña la documentación preferida. Una nota característica de este movimiento es un cierto espiritualismo y subjetivismo

Exponente máximo fue Desiderio Erasmo, holandés que vive entre 1469 y 1536. Se le reconoce un interés existencial por el texto bíblico y por descubrir la importancia de las lenguas en que fue escrito. Su ideal de vida era el cristiano formado, no el hombre piadoso. Escribe y publica en 1504 el *Enchiridion* donde ataca un error extendido según él, de reducir la religión a ceremonias y desatender la auténtica piedad. Para Erasmo los sacramentos carecen de sentido si falta la aportación personal del hombre, que consiste en la práctica de las virtudes de Cristo. La vida espiritual es un combate para el que el cristiano dispone de dos armas: oración y ciencia escriturística. Los sacramentos o la Iglesia dejan de ser necesarios. Quien estudia la Sagrada Escritura leyéndola en privado cada día, quien encuentra en ella a Cristo, o sea lo que Cristo enseñó, quien pasando a través del polícromo vestido de imágenes y narraciones consigue encontrar y aprender el misterio invisible se va transformando interiormente.

La meta erasmiana es la perfección ética, que corresponde al modo de ser de Cristo. Los fundamentos antropológicos y antropocéntricos de esta perfección ético-cristiana se deben deducir de adecuados estudios bíblicos. Dentro del campo de la teología cristiana, son de preferir san Pablo, Orígenes, san Ambrosio, san Jerónimo y san Agustín a otros. Su concepto de razón es básicamente una forma de espiritualidad. Su antropología es la clave de su racionalismo y su espiritualidad porque ambos son la misma cosa.

Se dedica exclusivamente a la exégesis bíblica encontrando siempre distintas posibilidades de interpretación. Su teoría de la interpretación se basa en la conveniencia de un conocimiento de las lenguas bíblicas, de la naturaleza, la retórica y los escritos antiguos. Se debe ejercer la crítica literaria, tratando de averiguar el lugar, tiempo, ocasión, intención y tono de cada libro bíblico. Es preciso tener en cuenta el contexto de cada pasaje bíblico e interpretarlo de acuerdo con el pensamiento general de su autor y de toda la escritura. Se puede hacer uso de los escritos de los Padres, pero debe ser un uso no indiscriminado, sino crítico y de primera mano. Pero sobre todo, es preciso tender al

conocimiento de Cristo, centro y corazón de la Escritura, al cual conducen todos sus libros. Cuando en ella hay contradicciones, es preciso buscar el conocimiento de la más completa circunstancia histórica; y a la vez es necesario abrirse a Cristo, escucharlo y hacerse su discípulo, para lo cual es guía el Espíritu Santo. Prefiere el sentido literal de la Escritura, que puede tener distintos estratos, todos literales, incluso el llamado alegórico. Editó en 1516 el texto griego del Nuevo Testamento y con Sánchez Caro reconocemos que su obra marca un nuevo rumbo en la interpretación bíblica ⁽²⁴⁾.

2.5. LA REFORMA PROTESTANTE Y EL EVANGELISMO ITALIANO EN RELACION CON VALDES

Si atendemos a la relación de Valdés con la Reforma Protestante, según las fuentes que hemos utilizado, no existe dependencia, ni contacto literario con Lutero o Calvino. El período de configuración intelectual y religioso de Valdés se desarrolla al margen de estos protestantes. Sin embargo, un estudio de las concepciones espirituales y religiosas de ellos nos dan cuenta de una clara coincidencia en sus ideas.

Participamos de la opinión del historiador Domínguez, nos parece que en este momento la nueva sensibilidad religiosa no era propiamente católica ni protestante. Hemos de recordar aquí también la advertencia hecha por Nieto en el sentido de que la muerte de Valdés, ocurrida antes de la Dieta de Ratisbona, frustra a quien pretenda concluir situando a Valdés fuera o dentro de la Iglesia Católica. La muerte temprana asociada a su ambigüedad en temas excesivamente polémicos respecto a la autoridad eclesiástica nos dejan abierta la incógnita acerca de su vinculación a la Iglesia reformada.

Tanto la literatura como la historiografía le han considerado posteriormente hereje, aunque obras como la de Domingo Santa Teresa recuperan para Valdés su pertenencia a la iglesia católica hasta el final de sus días. Hemos indicado también que no todos los amigos y discípulos de Valdés siguieron en una misma iglesia reformada. Es más, uno de ellos, Carnesechi muere católico.

Respecto a la corriente italiana del evangelismo de Lefèvre d'Étaples hay que decir, según Santa Teresa, que si bien es posible una cierta influencia en el período español, no es posible una identificación del contenido religioso. La influencia se reconoce por el hecho de la adquisición de libros por parte de la Universidad de Alcalá de discípulos de Lefèvre, estando allí Valdés ⁽²⁵⁾.

(24) La Biblia en su entorno.- Echegaray (et al), Navarra 1990), págs. 260-266.

(25) D. SANTA TERESA, *Juan de Valdés (1498?-1541) Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo*, págs. 245-247.

Los problemas que preocupaban a los círculos espirituales italianos afectan directamente a la evolución del pensamiento valdesiano. Entre 1530 y 1542 se aprecia un ambiente efervescente debido a la pretensión de reforma que algunos círculos defienden bajo la influencia de Savonarola. Son unos años en que se vive con fervor e inquietud la necesidad de dar una solución personal e íntima a los problemas de las relaciones del hombre con Dios, planteados en parte por Lutero.

Las características que presenta este ambiente religioso en Italia son:

a) Entrega a una vida espiritual interior.

Se vive el problema religioso como necesidad del alma. San Pablo y doctores patrísticos son tenidos por maestros y médicos espirituales. Las disputas que encontramos sobre la predestinación, justificación, certidumbre de la gracia, más que polémicas en torno a la adquisición de la verdad son esfuerzos en busca de una vida espiritual que aquiete el alma. Es frecuente la conversión a las cosas espirituales. Hombres de corte y dedicados al estudio de las letras se convierten a un vivir cristiano y a estudiar problemas religiosos.

b) Deseo de participar del “beneficio de Cristo”, poniendo en El toda la confianza y no en las obras.

La vida religiosa a la que se entregan los convertidos está dominada por el anhelo de participar de los méritos de Cristo, de la misericordia de Dios, del “beneficio de Cristo”. Les caracteriza el sentimiento de la necesidad y eficacia de la gracia divina, junto con la “experiencia” y conciencia de la “enfermedad” del libre albedrío y voluntad humana; la tesis que resuena con más intensidad es la de “la justificación por la fe”; resume una vivencia del alma más que una proposición intelectual. Nace de la conciencia de lo vulnerable que son las justicias que podemos presentar ante Dios y de la necesidad de descansar en El, confiando en los méritos de Cristo. La “justificación por la fe” vincula en una misma forma de espiritualidad a muchos hombres que no siempre se proponen responder al problema de la justificación del pecador. Basta que se exalte la gracia y la fe y que no se apoye en las obras para que puedan tenerse como discípulos de la misma escuela.

Notemos que se trata de justificación por la fe y no por la sola fe que repetiría aclaratoriamente Carnesecchi en su “proceso”.

c) Estudio de san Pablo, como maestro de toda la vida espiritual.

San Pablo es el maestro espiritual por excelencia. Se pretende encontrar en él una respuesta profunda a los interrogantes acuñados por la “experiencia”, sobre la miseria del hombre caído, sobre la eficacia de la Redención, sobre el binario fe y obras, sobre la libertad cristiana y el clima espiritual de

los hijos de Dios y redimidos de Cristo. Se anhela vivir un cristianismo según postulados y sentimientos paulinos.

Empiezan a recibirse por parte de los responsables eclesiásticos presiones para que se actúe aclarando la postura de la Iglesia. Hay en los protagonistas de la polémica un afán de encontrar la verdad que les lleva a desear un equilibrio entre la gracia y la enfermedad humana. Se le pide a la Teología católica que aclare y determine la verdad que ha de alimentar y guiar a las almas; la necesidad más que intelectual es vital. Se anhela dar con “el camino de la salvación”.

La Teología católica sin embargo no estaba madura para ofrecer soluciones. Lortz ha constatado el dominio de una oscuridad teológica que dificultaba diferenciar entre el dogma intocable y la opinión teológica discutible. Este estado de la teología explica el ambiente de confusión reinante.

“Hay que tener en cuenta el estado histórico de la conciencia cristiana de Italia y el de la Teología católica en los años pretridentinos para enjuiciar con exactitud la corriente del evangelismo italiano, en la que entra Valdés. Inquietudes religiosas profundas que intentan resolver varones, ante todo espirituales, a la luz de los escritos de san Pablo y de la experiencia vital. Laicos o clérigos, siempre se trata de espíritus de formación autodidacta, de confianza ilimitada en la iluminación interior, de buena voluntad; pero de incompleta visión del panorama doctrinal que atrae a los grandes controversistas. Espíritus sensibles natural y sobrenaturalmente que ponen mano a la obra de llevar a las almas los sentimientos de san Pablo y de san Agustín para revestirlos de Cristo”⁽²⁶⁾.

3. PRINCIPIOS EXEGETICOS Y TEOLOGICOS UTILIZADOS EN LA INTERPRETACION DE LA ESCRITURA

Para conocer los principios exegéticos y teológicos utilizados por el autor hemos analizado minuciosamente *El evangelio según san Mateo, declarado por Juan de Valdés. Ahora por primera vez publicado*, editada por Bohemer en 1880, deteniéndonos sobre todo en los capítulos dedicados al Sermón del Monte.

(26) D. SANTA TERESA, *op. cit.*, pág. 133

3.1. PRINCIPIOS EXEGETICOS.

3.1.1. LA ESCRITURA HA DE SER INTERPRETADA Y ENTENDIDA A LA LUZ DEL ESPIRITU SANTO.

La presencia inspiradora del Espíritu Santo juega un papel importante en la comprensión del mensaje de Cristo, de su verdad y su puesta en práctica. Si no fuera por la recepción del Espíritu ni entenderíamos lo que Cristo nos dijo ni podríamos poner en práctica su evangelio.

La acción del Espíritu crea en el cristiano una experiencia que le capacita para entender lo que está queriendo revelar. Sin su acción sería inútil interpretar el mensaje de Cristo. Conceder esta importancia al Espíritu le lleva a interpretar que el Reino que predica Cristo “no era exterior ni corporal en la presente vida sino interior y espiritual, si bien en la vida eterna después de la resurrección de los justos será exterior e interior, corporal y espiritual”.

La concepción espiritual del Reino hace que pueda ser acogido con la mera predicación, aún cuando sea el propio Cristo quien haya predicado. Los oídos están cerrados para quien no haya recibido el Espíritu Santo.

La iluminación del Espíritu que actúa interiormente en el hombre regenerado, es decir en el cristiano, le capacita para ver el mundo interior, espiritual y divino. También hace posible que el discípulo de Cristo participe en esa luz que ha recibido y se convierta en luz para otros.

La presencia del Espíritu inicia una nueva era en el pueblo de Dios. La función ejercida por los profetas o por la Ley es desplazada por el Espíritu.

El Espíritu habita en cada uno de los que pertenecen al pueblo de Dios. La diferencia entre quien pertenece o no al nuevo pueblo de Dios está en que posee el Espíritu santo. El es quien hace que la Ley antigua esté de sobra.

El Espíritu capacitándonos para entender el evangelio nos regenera radicalmente posibilitando que percibamos lo que sin El no hubiésemos podido. La claridad que el hombre puede percibir depende no solamente de la luz exterior sino también de la capacidad del ojo para ver. Puede haber un día espléndido que pase desapercibido para unos ojos tapados, cegados. Así pues la claridad depende de la limpieza y la salud del ojo para percibirla. Valdés utiliza esta imagen para hablar del hombre interior regenerado por el Espíritu. Este actúa purificando y clarificando nuestra razón humana, estropeada por el pecado, con su luz. Por eso es necesario pedir a Dios el Espíritu.

Fueron más eficaces para convertir a los hombres diez palabras de San Pedro que todo el discurso de Jesús en el monte. La eficacia estuvo en que las

diez palabras fueron dichas después de haber venido el Espíritu Santo mientras que cuando Jesús hablaba aún no se había recibido. Por eso a veces Cristo tiene que recurrir a argumentos que sobran a la mentalidad cristiana como son la recompensa y el galardón. Estas apreciaciones les valen a Valdés para concluir la incapacidad humana para las cosas divinas y confirmarse en su principio de la necesidad de que el Espíritu nos mueva interiormente para entender adecuadamente. Se entiende desde aquí que en la petición del Padre Nuestro “venga tu reino” la interprete como “venga tu Espíritu”.

3.1.2. ENTRE ANTIGUO Y NUEVO TESTAMENTO EXISTE UNA RUPTURA.

Partiendo del principio de que el cristiano está en posesión del espíritu de Cristo, es decir, está iluminado por el Espíritu Santo Valdés considera que entre Antiguo y Nuevo Testamento se dan categorías de comprensión diversas. Quien acepta la fe se hace capaz de salvación, se adentra en el proceso de transformación espiritual que él denomina “regeneración cristiana”. Dicho con otros términos el cristiano es aquel que aceptando la gracia del evangelio se beneficia de los méritos adquiridos por Cristo en su pasión y así adquiere una nueva identidad, la de hijo de Dios.

Para quien vive regenerado, iluminado por el Espíritu Santo y conducido por El no vale ninguna otra Ley, ningún otro criterio de comportamiento. El cristiano solamente acepta ser conducido por el Espíritu Santo.

Partiendo de este presupuesto el creyente prototipo del antiguo testamento se diferencia del nuevo en el marco referencial de su fe. Valdés va a desarrollar en estos capítulos como interpreta él la diferencia entre ambos creyentes.

Ilumina su reflexión explicativa comparando a dos personajes del Antiguo y Nuevo Testamento: David y San Pedro en Sal. 119 y Hch. 15, 10-11. Son paradigmas de comportamientos diversos. Así concluye su reflexión:

“De donde ha resultado que si bien David hallaba en la Ley de Dios el sabor que muestra en el salmo, San Pedro hallaba en la misma graveza y pesadumbre. Y aquí entiendo que los que aplicando sus ánimos a Dios, hayan gusto y sabor en la ley y en los profetas, no tienen aún espíritu cristiano, no son aún llegados adonde era llegado San Pedro, estándose todavía adonde estaba David”.

Utilizando sus mismas expresiones nos dirá que el deber de la generación humana que sigue la ley de Moisés es distinto al deber de la regeneración cristiana que consiste en practicar lo que Cristo predica.

Cristo marca el final del Antiguo Testamento y el comienzo del Nuevo. El, precisamente porque ha cumplido la Ley hasta sus últimas consecuencias, la invalida para lo sucesivo.

Según la mentalidad paulina continua Valdés su reflexión argumentando que la Ley había sido dada a modo de un pedagogo, para conducir al pueblo mientras era niño. La adultez del pueblo está precisamente en la posesión del Espíritu como ya hemos dicho. Se puede deducir con facilidad la vinculación de este principio con el anterior en esta consideración de la adultez del pueblo. La ruptura entre Antiguo y Nuevo Testamento está precisamente en el principio orientador de cada Testamento. Si para el antiguo fue la Ley de Moisés para el nuevo es el Espíritu Santo.

Relacionado con este principio de la diferencia entre ambos testamentos está el carácter ético de los evangelios. Advierte que no se trata de ignorar el deber de la generación humana. Al contrario: el deber de la generación cristiana da por supuesto la asunción de los deberes de la generación humana y la supera en calidad.

Explica que entiende así que Cristo quiso prever la tendencia de aquellos que pensaban vivir sin moral porque ya habían sido perdonados. Para Valdés quien pretende vivir al margen de la ética no está inspirado por el Espíritu Santo.

La ética cristiana tiene su razón de ser en el comportamiento de Cristo. El Espíritu Santo actúa en el interior del cristiano provocando un modo de vivir semejante al de Cristo. Cristo cumplió la Ley y la superó. Luego la ética cristiana supera a la ley antigua con creces. Aceptar la gracia del evangelio significa vivir al modo cristiano dando así testimonio de la fe cristiana.

Los versículos que dedica Mateo en su evangelio a las antítesis entre lo que dice la Ley veterotestamentaria y lo que él propone (vv. 21 - 48) son interpretadas en este sentido de plus que supone la ética cristiana respecto de la judía.

La calidad de la ética cristiana está en la motivación y en la experiencia interior o intención del corazón. La motivación es evidente y central en el pensamiento de Valdés, lo repetirá en distintas ocasiones a lo largo de la obra:

“que el hombre se acuerde y tenga siempre en su memoria el deber de la regeneración cristiana, acordándose que como miembro de Cristo murió en la cruz con Cristo, que matando Cristo en la cruz su carne, mató la carne de todos los que somos sus miembros”.

En este matar la carne entiende Valdés el abandono de todo tipo de criterio no evangélico. Podríamos decir: lo importante es la intención del corazón. Expresa esa primacía de la intención del corazón jugando con los términos afecto - efecto valorando siempre más el primero. Por él ha de preocuparse el cristiano, en contraposición al judío que se preocupa del exterior, es decir del efecto. Al concluir su reflexión sobre el Padre Nuestro subraya otra vez la importancia de la actitud interior en el cristiano auténtico.

El secreto del modo cristiano de vivir está en renunciar abiertamente desde las tendencias y pasiones humanas para acoger un nuevo modo de ser que es el que procede de la identidad de hijos de Dios. Ahora bien, esta identidad es tan alta que el hombre es incapaz de asimilarla por sí mismo, con sus meras fuerzas humanas. Por eso pedirá a Dios su fuerza, reconocerá abiertamente su incapacidad y así desconfiará de sí confiando en la justicia de Cristo.

Concluyendo su discurso sobre la Instrucción cristiana Valdés diferencia el modo de enseñar por ciencia del modo de enseñar por experiencia. Representan al primer grupo los escribas y fariseos, al segundo pertenecen Cristo y sus discípulos que poseen el Espíritu Santo y enseñan lo que experimentan dentro de sí mismos.

3.1.3. RELATIVIDAD DE LAS ESCRITURAS A LA FE. (OPTICA PAULINA).

Cuando Valdés se propone comentar y explicar el contenido de los capítulos 5 - 7 de Mateo recurre habitualmente a San Pablo. Una lectura inicial de su texto nos muestra un claro sabor paulino. Nos hemos preguntado, mientras leíamos las páginas 60 - 142 de Ev. S. Mt. , si estábamos escuchando al Jesús que nos presenta el evangelista Mateo o al paulino.

Hemos reconocido en Valdés una preocupación por no mal interpretar los evangelios. Nos advertía en el Proemio sobre los evangelios leerlos desde las epístolas ya que estas contenían un desarrollo de la fe frente al acento ético —práctico de los evangelios.

La atención ética de los evangelios unida a la espiritual de las epístolas facilitará una comprensión del mensaje cristiano acorde al plan que Jesucristo quiere presentar a sus discípulos.

El enfoque paulino de su comentario unido a las ocasiones en que cita otros libros bíblicos y a la ausencia de referencias a la interpretación de los PP. AA. de la Iglesia nos convence de que Valdés utiliza el principio de la "Scriptura interpres sui ipsius" En el ambiente de su época flota este principio que estamos verificando pero consideramos que Valdés, influenciado por

Erasmus, agudiza su recomendación. Como Erasmus indicara en su teoría de la Interpretación:

“Es preciso tener en cuenta el contexto de cada pasaje bíblico e interpretarlo con el pensamiento general de su autor de toda la Escritura. Se puede hacer uso de los escritos de los Santos Padres, pero no un uso indiscriminado. Ha de ser un uso crítico de primera mano”.

Valdés radicaliza el planteamiento de Erasmus llegando a mostrar su desacuerdo con quienes pretenden entender el mensaje del evangelio desde categorías extrabíblicas. Podemos estar de acuerdo con D. Santa Teresa cuando afirma que la fuente de pensamiento más íntimo y sustancial de nuestro autor es San Pablo. Este es su maestro en la Escritura.

3.1.4. CARACTER ETICO DE LOS EVANGELIOS

Los evangelios poseen un carácter marcadamente ético. Para que nos gobernemos en el obrar como hijos de Dios se nos ha presentado la doctrina de Cristo. No se trata tanto de una ley que hay que cumplir cuanto de un marco instructivo que debe orientar nuestro caminar cristiano. Valdés se refiere a los que pretenden justificarse con el cumplimiento del evangelio haciéndole cumplir la misma función que la Ley. Estos no encuentran paz en sus conciencias por la incapacidad del hombre para realizar tamaña empresa. El no participa de esta pretensión, por eso concederá tanta importancia al principio de la Justificación por la fe.

A todo el discurso del monte atañe este sentido ético. Valdés coincide con el mismo Mateo al insistir en recomendar que se viva tal como Cristo indica. Entiende los capítulos 5-7 como una instrucción del vivir cristiano:

“Habiendo Cristo largamente instruido a sus discípulos en el deber de la regeneración cristiana que es propio de los que están en el reino de los cielos habiendo aceptado la gracia del evangelio, viene a concluir su instrucción..., nos apliquemos a vivir cristianamente por el deber de la regeneración cristiana según lo que en estos tres capítulos él nos enseña, confirmando nuestra fe con nuestro vivir cristiano y mostrando por nuestras obras que tenemos fe”.

3.1.5. LECTURA CONTEMPLATIVA DE LOS MISTERIOS DE LA VIDA DE CRISTO.

La lectura de los evangelios ha de tener la finalidad de acrecentar en nosotros la imagen del unigénito hijo de Dios Jesucristo nuestro Señor.

Leyéndolos contemplativamente acogeremos mejor los misterios de la vida de Cristo.

Observando la humanidad de Cristo, contemplando sus obras, somos mejor instruidos en su doctrina. Esta intuición desarrollada por distintos maestros espirituales a lo largo de la historia de la Iglesia es también recogida por Valdés. Hay en el fondo de esta mentalidad un fuerte deseo de imitar a Cristo. Si los evangelios contienen la doctrina de Cristo en palabras y sobre todo en obras, cuanto más las conozcamos en mejores condiciones estaremos de imitarle.

La doctrina de Cristo se nos da para que nos gobernemos por ella pero ya que los evangelios no nos ofrecen leyes sin más, sino la misma vida de Cristo, sus obras, hemos de contemplarlas y beneficiarnos de su efecto.

Este principio lo encontramos en otras secciones de Ev. S. Mt. Aquí por tratarse de un discurso, no lo identificamos. Valdés subraya más el aspecto del contenido del mismo mensaje ético.

3.1.6. INTERES POR EL SENTIDO LITERAL DEL TEXTO.

La preparación filológica de Valdés acogida en los años que pasara en Alcalá le capacita para encontrar en el texto original de la Escritura sagrada los matices de su contenido. Aunque la influencia de Alcaraz y el grupo de los Alumbrados contribuyeran a priorizar en la tarea interpretativa de Valdés el principio de la Interpretación desde el Espíritu no es menos cierta la influencia tanto de los profesores de Alcalá y de Erasmo para dar importancia a la materialidad de la Palabra escrita. Hemos encontrado frecuentemente en Ev. S. Mt. la explicación del sentido griego de algunos términos. Creemos que Valdés aquí se nos muestra interesado por el sentido literal de la Escritura, aunque sea siempre en función de captar con mayor precisión el sentido espiritual del mismo. Busca habitualmente el verdadero significado que el autor sagrado ha querido darle y así facilita una comprensión más precisa y adecuada del texto revelado. No solo explica los términos griegos, también conoce la lengua hebrea con lo que se nos presenta como un autor que se mueve con soltura en la descripción del uso habitual de la lengua.

Valdés considera de gran importancia traducir al castellano la Escritura a partir del texto original en que fue escrita y no desde la Vulgata al uso en su tiempo. Influenciado por la mentalidad de Cisneros se suma a una tarea emprendida en Alcalá y que contribuirá fuertemente al desarrollo del conocimiento y el estudio de la Biblia. Su interés por el sentido literal estará siempre subordinado al sentido espiritual del mismo. Buscará el sentido literal para iluminar mejor su sentido espiritual.

3.2. PRINCIPIOS TEOLÓGICOS.

Los principios teológicos que hemos identificado a lo largo de los tres capítulos de san Mateo que constituyen para Valdés los capítulos de la perfección cristiana o Instrucción cristiana se pueden concentrar en un gran principio o principio marco, muy común en su época y que tiene su origen en la literatura y el pensamiento paulino: Cristo ha justificado al hombre mediante su pasión y su muerte, obteniendo para él la salvación; al hombre sólo le pertenece acoger la gracia creyendo en Cristo y confiando en Dios. Cuando el hombre cree queda justificado, el Espíritu de Dios le es comunicado y empieza a tener experiencia de las cosas divinas. Además nos referiremos a su concepto de Dios, así como su concepción cristológica y antropológica (antes y después de aceptar la fe).

El contenido de los tres capítulos de San Mateo recoge para Valdés la mayor parte de la doctrina de Cristo. Se trata de un discurso ético expuesto por Cristo a sus discípulos para que se orienten en su vivir. De ahí la insistencia de Valdés en que nos apliquemos al deber que procede de la nueva identidad adquirida por la fe y vivamos en coherencia con ella. Como él mismo expresa:

“Habiendo Cristo largamente instruido a sus discípulos en el deber de la regeneración cristiana que es propio de los que están en el reino de los cielos habiendo aceptado la gracia del evangelio viene a concluir su instrucción...nos apliquemos a vivir cristianamente por el deber de la regeneración cristiana según lo que en estos tres capítulos él nos enseña, confirmando nuestra fe con nuestro vivir cristiano y mostrando por nuestras obras que tenemos fe”.

3.2.1. LA JUSTIFICACION POR LA FE.

A la base de toda la reflexión en estos capítulos descubrimos la convicción de que Cristo ha justificado al hombre. Esta realidad afirmada por san Pablo es asumida por Valdés y la constituye en foco o núcleo de toda la doctrina de Cristo. A lo largo de los tres capítulos aparece formulada de diversas maneras. Por ejemplo “el propio oficio de Cristo no fue convertir a los hombres sino morir por los hombres”. Esto conocido por cada persona es capaz de provocar en los que lo creen un dinamismo nuevo favoreciendo un comportamiento nuevo y peculiar. Bastantes veces aparece el término “regeneración cristiana” para referirse al efecto que tiene en el hombre la justificación de Cristo. Se opone a “generación humana” que es la situación del no justificado por la gracia del evangelio.

La justificación es concebida como el nuevo estado del hombre ante Dios, resultante de la muerte y obra de Cristo por nosotros. Esta mera situación del hombre es siempre una situación ante Dios y a la vista de Dios. La justificación no es el estado del hombre en la medida en que este estado humano podría concebirse fuera de Cristo o sin referencia a la opinión de Dios sobre el hombre. Esto es incluso, cierto en el ya justificado. El hombre continúa siendo, siempre, en sí mismo, injusto y pecador. “La mejor medicina contra todo afecto de carne es que el hombre se acuerde y tenga siempre en su memoria el deber de la regeneración cristiana, acordándose que como miembro de Cristo, murió en la cruz con Cristo, que matando Cristo en la cruz su carne, mató la carne de todos los que somos sus miembros”. Como Dios considera al hombre por Cristo, el hombre se sabe amado y confía. El don que Dios hace al hombre es el propio Cristo. El hombre recibe de Cristo los beneficios que recrean y nutren su vida. De esta manera todo lo que el hombre recibe de Dios a través de la obra y la persona de Cristo se denomina, en un sentido general, “beneficio de Cristo” y la justificación es un aspecto del mismo.

La justificación por la fe es justificación por la obra de Cristo, pues Dios ha castigado todos nuestros pecados en Cristo para poner en nosotros la justicia de Cristo. Repite que Dios “nos considera no por lo que somos en nosotros mismos sino por lo que somos en Cristo”. Hay por tanto una doble realidad en el creyente: la vida en sí mismo y la vida en Cristo. La justicia de Dios ejecutada en Cristo es garantía de su perdón al hombre y garantiza también que le considera no como es “en sí mismo” sino como es “en Cristo”. Pero la justicia propia del hombre nunca es presupuesto o condición de la justicia divina.

La experiencia de la “incorporación en Cristo” o de ser “un miembro de Cristo” se halla en la raíz de la doctrina de la justificación. Esta experiencia, es el acto autoconsciente de vivir la vida nueva otorgada por Dios al cristiano. La justificación por la fe tiene, por consiguiente, una doble manifestación en la conciencia del creyente, pues reconoce simultáneamente que es un pecador por sí mismo, y justo por Cristo. Esta paradoja de la vida cristiana hace que Valdés considere a Cristo como origen de esa justicia en la que vive el cristiano, y que sin embargo no le pertenece a él sino a Cristo.

Podemos afirmar que la justicia “en Cristo” y “en uno mismo” son una descripción de lo que llegamos a ser en Cristo y de lo que somos en nosotros mismos. La primera realidad no excluye la realidad humana de pecado y miseria; ni esta segunda excluye la realidad de la vida otorgada en Cristo. Son realidades simultáneas de la vida cristiana que experimenta el poder del pecado y la gracia al mismo tiempo.

Entre fe y obras hay una íntima relación. Entre esta fe verdadera y vital, don de Dios y las buenas obras que fluyen de la naturaleza de esta fe,

hay una relación similar a la del fruto con el árbol. La fe si es auténtica, no puede menos que manifestarse externamente en acción. La fe, como don de Dios, no es nunca vacía o sin fruto. Nos resulta insistente en este punto.

La fe es permanente don de Dios, no es algo de lo que puede apropiarse el hombre, por eso más que ser virtud es don gratuito.

El hecho de que la fe es siempre obra de Dios en el hombre, y la justificación es siempre justificación en Cristo y nunca en nosotros es indicio de que las buenas obras son el fruto de la obra de Dios en el justificado, que vive injertado o incorporado en Cristo, de manera que la vida y la justicia de Cristo es manifestada en aquél a quien Dios justifica en su Hijo. Las buenas obras no tienen efecto soteriológico en quien las realiza sino que expresan exteriormente, en nuestra vida, lo que sabemos que somos “en Cristo”.

La justificación, la regeneración o la santificación, según son experimentados por el creyente, constituyen la continua certeza propia de su conciencia religiosa de que está incorporado en Cristo. Y esta nueva vida en Cristo es seguida por las buenas obras del mismo modo que el árbol produce fruto.

“Los que dudan de la justificación por Cristo están sin Cristo”. Esta afirmación nos revela la relevancia del principio de la justificación en el pensamiento teológico de Valdés. Y junto a ella leemos “y dudando no se aplican al vivir cristiano”. A lo largo de las páginas 136-140 tenemos una muestra de la dialéctica que en el pensamiento de Valdés existe entre fe y obras. Es evidente en su discurso que la fe es un don de Dios y quien lo recibe ha de traducirlo en obras que manifiesten la acogida de ese regalo. Pues la fe se confirma en el vivir cristiano y nuestras obras muestran que tenemos fe.

La importancia de las obras para la fe radica precisamente en que los cristianos son luz del mundo por participación en Cristo. Las buenas obras de los cristianos son la luz del mundo ya que son imitación de Cristo, y por tanto lo reflejan. La condición que presenta Valdés para que sean luz es que están hechas con fe y amor.

“... la principal cosa en que los discípulos de Cristo son luz del mundo es en el vivir cristiano, imitando a Cristo, porque a este vivir, entiendo que llama buenas obras, las cuales son luz del mundo en cuanto en ellas ven los hombres a Cristo. Las obras en que puede haber fingimiento, quiero decir, que pueden estar sin fe y sin caridad no son luz del mundo ni aún cuando son hechas por discípulos de Cristo”.

Las obras han de ser realizadas con el mismo espíritu de Cristo y no con el espíritu humano puesto que las obras cristianas se aprenden del mismo Cristo, como son la humanidad del ánimo, la modestia, la mansedumbre, la sinceridad y resolutamente la mortificación y vivificación, que obradas en nosotros por el Espíritu de Dios redundan en gloria no nuestra sino de El.

3.2.2. LA EXPERIENCIA.

Quien lea a Valdés se da cuenta con facilidad que la “experiencia” es una realidad insistente en sus escritos. Sus intérpretes no han pasado por alto esto. Afirma Bataillon que para Valdés “la gran palabra es experiencia pero no entendida en su aspecto religioso meramente sino más bien como pruebas, o intentos, que conducen al alma a la *“revelación interior de su dependencia de Dios”* Cione, Domingo y Nieto tratan ampliamente este aspecto con las peculiaridades que cada uno observa. Por nuestra parte vamos a señalar como lo trata en la obra que nos ocupa. “Experiencia” expresa para Valdés, una amplia concepción de la vida cristiana. Es una realidad suscitada por Dios, recibida por el cristiano sin merecimiento. Se opone a ciencia en el origen de su adquisición ya que ésta procede del esfuerzo humano.

La experiencia es origen y meta de la vida cristiana. La nueva vida que comienza con la experiencia se dirige hacia una profundización del don de esta experiencia y hacia un incremento de esta intensidad sentida subjetivamente como renovación y transformación de la vida. Esta facultad transformadora que es siempre facultad del Espíritu de Cristo impulsa al cristiano hacia la meta de la vida cristiana, vida de mortificación, resurrección y vivificación en Cristo como miembros vivos de su cuerpo. Este movimiento efectuado en la vida cristiana por medio de la facultad del Espíritu es, en sí, un signo de que nuestras vidas participan de esa cualidad de la nueva vida dada por Cristo, y debido a que la vida cristiana es iniciada y continuada por el Espíritu no puede haber un solo momento de la vida cristiana que esté desprovisto de la experiencia de esta nueva vida.

La experiencia es el don de Dios que capacita al creyente para entender la doctrina de Cristo, las Escrituras y poder pertenecer al reino de Dios. Como el reino que anuncia e inaugura Cristo es de carácter espiritual no puede ser entendido sino desde la experiencia que otorga el Espíritu Santo. Así los discípulos se muestran torpes en el evangelio, no entienden la doctrina de Jesús, pues aún no se les había regalado esta experiencia del don del Espíritu Santo. Para entender a Jesús y su mensaje es preciso la “experiencia”, término que contrapone a “ciencia” en cuanto capacidad de entender por razón meramente humana.

3.2.3. CONCEPCION DE DIOS.

Al hablar de la concepción teológica de estos capítulos no podemos olvidar la peculiaridad de los mismos. Se trata de un discurso ético dirigido por Cristo a los discípulos. Por tanto los protagonistas principales son Cristo por un lado y el hombre regenerado por el otro. De todas formas no renunciamos a extraer —aunque sea deduciendo o leyendo entre líneas— que idea de Dios presenta el autor en esta obra.

Dios es el padre de Jesucristo y padre nuestro, destinatario de nuestra oración y nuestro ruego. Es él quien por amar tanto al hombre ha castigado en su hijo todo lo que habría de castigar en el hombre. Se trata del principio de la justificación pero percibido desde Dios.

Por ser santo posee un criterio de valoración opuesto radicalmente al mundo. Cada bienaventuranza que proclama Cristo en el capítulo 5 de san Mt. subraya esta valoración opuesta, según explica Valdés:

“Si el mundo tiene por feliz al magnánimo y por infeliz al pobre en el espíritu...; Si el mundo considera infelices a los que lloran..., a los que viven con mansedumbre, a los que buscan la justicia y la perfección propia de los incorporados en Cristo, a los que esconden sus misericordias, a los limpios de corazón, a los apaciguadores según el modo de Cristo, a los perseguidos por la justicia de Cristo, Dios les tiene por felices”.

A Dios le reconoce en dos ocasiones como ser liberal. Indica que no necesita ser satisfecho por la ofensa del pecado del hombre. Muerto Cristo por los pecados de los hombres, Dios es libre. Una vez lo asocia al efecto de que Cristo haya satisfecho nuestros pecados y otra al hecho de que nos de firmeza y constancia en el padecer por Cristo.

La voluntad de Dios que aparece expresada por Cristo consiste en que el hombre viva tal como ha expuesto en su discurso ético del monte. Y para vivir así es preciso previamente aceptar la gracia del evangelio.

En cuanto al Espíritu Santo hemos de señalar que tiene la función de sugerir o mostrar por experiencia lo que los discípulos aún oyendo a Cristo no habían podido aprender por ciencia. Es él quien constituye un pueblo de Dios interior y espiritual; su presencia en el interior de los regenerados les hace obedientes a Dios. Se encarga de regir y gobernar a quienes confían en Dios, y renueva los corazones de los regenerados para que den frutos buenos.

3.2.4. CONCEPCION CRISTOLOGICA.

Su concepción cristológica tal como es presentada en estos capítulos aparece íntimamente ligada al acontecimiento de la Redención, de la Justifica-

ción. La muerte de Cristo, entendida como forma de rescatar al hombre del pecado es decisiva en toda la reflexión de los capítulos 5-7 de Mt. La obediencia de Cristo a Dios ha ganado para los hombres la salvación. Es la justificación ofrecida por Cristo a los hombres la que orienta su pensamiento.

De diversas formas aparece afirmando en estos capítulos: "El propio oficio de Cristo no fue convertir a los hombres, tomando sobre sí los pecados de todos ellos". Pues "matando en la cruz su carne, mató la carne de todos los que somos sus miembros". Vemos como la entrega de Cristo tiene un valor universal, es para todos los hombres pero sólo es aprovechada por aquellos que, mediante la fe, aceptan el acontecimiento de la muerte como beneficio soteriológico.

También podemos apreciar en estas páginas que Cristo es el protagonista que propone el contenido de la perfección cristiana. Es considerado primogénito y unigénito de Dios, Señor nuestro, heredero del reino de Dios o de la heredad del mundo prometida a Abraham y a su simiente. Siendo él justo y santo hace a sus discípulos justos y santos. Es el único capaz de dar la luz al mundo. La persona de Cristo, su vida y su obra marcan el giro definitivo de la historia de salvación. En virtud de su muerte y resurrección se constituye en el centro de esta historia. Marca el final de la ley veterotestamentaria y el comienzo de la era espiritual.

3.2.5. CONCEPCION ANTROPOLOGICA.

Bajo este título recogemos tanto la concepción que Valdés presenta de hombre en la situación que estaría si no fuera salvado por Cristo como la tarea que asume quien acepta la fe. El hombre creyente, discípulo de Cristo es el destinatario del discurso ético que Cristo expone en el monte y que recoge Mateo en sus capítulos 5 - 7. Por eso diferenciamos en nuestra exposición: Concepción de hombre y Concepción de discípulo.

A.— CONCEPCION DE HOMBRE.

Hemos de recordar aquí el principio que orienta toda la reflexión teológico espiritual de Valdés: la Justificación. Desde este principio base entiende que el hombre estaría totalmente perdido si no hubiese sido salvado por Cristo. Sin su acción redentora el hombre viviría con una razón "gastada y estragada"; está incapacitado para defenderse a sí mismo, el sentido de su vida y la vida de Dios.

En principio participa de la condición creatural de todos los seres. En cuanto criatura todos los hombres son hijos de Dios, como lo son los otros seres creados, pero en virtud de la creación no es amigo de Dios, lo es por la redención.

Entiende al hombre desde Adán. Por sí mismo está perdido. El origen de esta situación es su deseo de conquistar la ciencia del bien y del mal, por lo que perdió la lumbre espiritual. Siguiendo a san Pablo afirma: “lo natural de nuestra naturaleza es ser malos pues pecando Adán, en él somos malos todos”. La condición pecadora define a los hombres como “puercos, viciosos y carnales, perros, malignos y perversos”.

Esta sería la situación del hombre si Cristo no hubiese aceptado su muerte por la redención del hombre. Con la justificación obtenida por Cristo, es posible la esperanza, la salvación, una nueva vida. Desde el acontecimiento de la muerte salvadora de Cristo es posible acceder a una nueva condición: la regenerada por la gracia de Cristo. Distingue al regenerado por la fe en Jesucristo y al hombre de la generación humana.

Adán y Cristo son principio y paradigma de bondad y maldad.

“En Adán somos malos todos los hombres, y en Cristo somos buenos todos los que aceptamos el indulto y perdón general que nos es predicado en el evangelio de Cristo”.

Por generación humana somos hijos de Adán y de esta generación se deriva un comportamiento determinado, un deber y un estado.

*“El deber de la generación humana quiere que el hombre no haga con otro lo que no querría que el otro hiciese con él”.
“Todos los hombres del mundo tienen sucios los corazones, en cuanto como hijos de Adán son impíos, infieles y enemigos de Dios, teniendo esta impiedad, infidelidad y enemistad en los corazones...”.*

Poseen un criterio de valoración diametralmente opuesto al de Dios. Pues halaga al magnánimo, es decir al que depende de sí mismo y no de Dios; considera felices a los que ríen, a los que gozan de los placeres vanos y miserables de la vida presente, viviendo en prosperidad y en felicidad. También a los valerosos que se hacen temer de los otros; a los que por sus santidades exteriores se persuaden que son santos y justos; a los que buscan su propia gloria y su propio interés; a los que tienen limpieza en las costumbres exteriores. No tiene en cuenta con la paz de Dios y trabaja por hacer infelices a los que de esta manera son apaciguadores, persiguiéndolos y matándolos.

Quienes acogen la regeneración cristiana, aceptando la fe en Jesucristo, rompen con el criterio de valoración del mundo y orientan su vida desde la doctrina cristiana. Estos participan de una nueva condición de vida, que es entendida como un proceso perfectivo hacia la identificación con Cristo. Pero constata que aún estando en ese proceso de perfección cristiana quedan en el

ser unas secuelas pecaminosas que denomina “afecto vindicativo” e “incredulidad” que le lleva a resistirse a ser amado por Dios y a amarle. En virtud de la fe el corazón queda limpio porque la limpieza en el corazón:

“solamente toca a los que aceptan la gracia del evangelio, los cuales por la fe alcanzan esta limpieza conforme a aquello que dice San Pedro ‘fide purificans corda eorum’ Act. 15, adonde se ha de entender que todos los hombres del mundo tienen sucios los corazones... la cual es purificada y alimpiada por la fe cristiana, por la aceptación de la remisión de pecados y reconciliación con Dios por Cristo”.

Si el hombre de la generación humana se comporta en base a unos criterios el de la regeneración cristiana lo hace en torno a otros. Por ejemplo, si el regenerado no quería hacer al otro lo que no quisiese que éste le hiciese, el regenerado “por el deber de la regeneración cristiana pasando más adelante quiere que haga lo que querría que fuese hecho con él”. Esta es la razón por la que se engañan para Valdés quienes igualan la doctrina cristiana a la filosofía moral, la cual no llega al deber de la generación humana, al cual deber pasa la doctrina cristiana.

Por la regeneración o justificación el hombre adquiere una interioridad y una razón nueva. Basándose en su interpretación literal de la Escritura desarrolla los versículos 22-23 del capítulo 6, comparando la interioridad del hombre con su exterioridad. Los versículos hablan del ojo malo y bueno y los efectos que tiene en el hombre. Así dice que la razón está gastada y estragada a causa del pecado. Tiene la convicción de que el creyente está iluminado de forma nueva y de esa luz procede su peculiar calidad de vida.

B.— CONCEPCION DE DISCIPULO.

De quien se ocupa verdaderamente Valdés en estos capítulos es del hombre regenerado, del hombre en cuanto discípulo de Cristo. El discurso que analizamos está dirigido según manifiesta, a los discípulos y por tanto de ellos se va a preocupar, de quienes

“somos hijos de Dios por la regeneración, la cual filiación nos hace amigos de Dios, en cuanto no nos considera Dios por lo que somos en nosotros mismos sino por lo que somos incorporados en Cristo, en el cual somos justos y santos, porque él es justo y santo”.

Los primeros discípulos que tuvieron el privilegio de escuchar a Cristo son para Valdés torpes para acoger la enseñanza de Cristo porque no habían recibido el Espíritu Santo. Se extraña de que fueran más eficaces diez palabras

de san Pedro que todo el discurso del monte expuesto por Cristo. La razón era haber recibido el Espíritu Santo Porque el hombre es incapaz de entender las cosas divinas, aún oyendo hablar de ellas, mientras el Espíritu Santo no nos mueva interiormente.

Los discípulos son hijos de Dios y les pertenece ser muy semejantes a su padre, hablando bien de todos y no haciendo diferencia entre amigos y enemigos. Imitando a Cristo participan de su luz y en esa medida son luz para el mundo. Tienen la función de conservar y dar sabor al mundo mediante su praxis coherente con la regeneración. En esto consiste su grandeza. Habitan en el reino de Dios y por tanto se ocupan de Dios, tomando cuidado continuo de él y descuidándose de sí mismos. Recibirán de Dios lo que necesitan en lo corporal para que se puedan dedicar a las cosas espirituales.

Su modo de vivir es según el modo de vivir de Cristo. Han de buscar la gloria del padre y no la propia. Viven no precisamente realizando sus propios deseos carnales y sensuales sino conforme a la justicia o doctrina que enseña Cristo; ésta si bien es más fuerte que la de la Ley, no acusa ni condena porque no es tal ley, y Dios nos mira en Cristo.

Se diferencian de escribas y fariseos (santos del mundo) en su forma de vivir y viven la conciencia de estar muertos con Cristo en la presente vida. Aceptan pacientemente la persecución del mundo, porque viven desde unos valores bien distintos.

Los discípulos han de vivir vigilantes ante la hipocresía y aceptar que el mensaje cristiano sólo va a ser asumido por una minoría.

Dejamos para otra ocasión el análisis de otras obras del autor donde se verifiquen los principios exegéticos y teológicos que aquí hemos indicado.

María del Pino Tejera López