

TOMÁS DE AQUINO: O ENTE E A ESSÊNCIA COMO CONCEBIDOS PRIMEIRO PELO INTELECTO¹

José João Neves Barbosa Vicente²
Universidade Federal do Recôncavo da Bahia (UFRB)

RESUMO:

A proposta deste artigo é refletir sobre os termos “ente e essência” como aparecem no texto de Tomás de Aquino e explicar o sentido da afirmação “o ente e a essência são o que é concebido primeiro pelo intelecto”.

PALAVRAS – CHAVE: Intelecto; Ente; Essência.

THOMAS AQUINAS: THE BEING AND ESSENCE AS CONCEIVED FIRST BY THE INTELLECT

ABSTRACT:

The purpose of this article is to reflect on the “being and essence” terms as they appear in the text of Thomas Aquinas and explain the meaning of the affirmation “the being and essence are what is first conceived by the intellect”.

KEYWORDS: Intellect; Being; Essence.

A questão do *Ente*, como sublinhou Kenny no prefácio da sua obra *Aquinas on Being* (2002)³, é o tema fundamental da filosofia. Para Tomás

¹ Este artigo não existiria se não fosse as aulas da disciplina “Essencialismo e Universalidade na perspectiva de Tomás de Aquino” ministrada no curso de doutorado em filosofia da Universidade Federal da Bahia (UFBA), pelo professor Dr. Marco Aurélio Oliveira da Silva a quem agradeço imensamente.

² Professor de Filosofia da Universidade Federal do Recôncavo da Bahia (UFRB), Bahia – Brasil. E-mail: josebvicente@bol.com.br.

³ De um modo geral, o livro de Kenny apresenta Tomás de Aquino como um filósofo de primeira linha, mas totalmente confuso sobre a questão do Ente. Segundo Kenny, os escritos de Tomás de Aquino apresentam enormes diversidades de uso da palavra Ente que não pode ser reunido em um todo coerente e sistemático. Sendo assim, para o autor de *Aquinas on Being*, Aquino não conseguiu produzir uma teoria coerente e global do Ente.

de Aquino, de acordo com os estudos de Peterson publicados em sua obra *Aquinas: a new introduction* (2008), não basta dizer simplesmente que o *Ente* é o tema fundamental da filosofia, é preciso admiti-lo como tema fundamental do “núcleo” da filosofia, isto é, da metafísica. Assim, como Aristóteles, ele considera, também, a metafísica ou “Filosofia Primeira”, como a ciência do “ente enquanto ente” – το ὄν ἢ ὄν; *ens qua ens*. Para o Doutor Angélico, a metafísica não estuda tipos particulares de entes, mas a natureza do ente, e isso envolve uma série de distinções básicas entre substância e acidente; substância e agregados; substâncias simples e compostas; substâncias criadas e não criadas; essência e existência⁴.

O tema do ente ocupou o pensamento de Tomás de Aquino desde a sua juventude quando exerceu seu primeiro magistério no *Studium Generale* dos dominicanos na Universidade de Paris (1252-1256). Foi nessa época, a pedido de seus colegas frades, que ele escreveu *O ente e a essência*⁵ (*De ente et essentia*) que, em todos os sentidos, como quis o próprio Tomás de Aquino, é um manual introdutório à obra *Metafísica*⁶ – (Τὰ μετὰ Τὰ φυσικὰ) de Aristóteles que reúne a totalidade dos conhecimentos do filósofo em matéria de “filosofia primeira”, isto é, do “ente enquanto ente” – το ὄν ἢ ὄν, uma fórmula traduzida para o latim por “*ens qua ens*”, habitualmente empregada pelo Doutor Angélico.

Especificamente, o interesse de Tomás de Aquino se centraliza no livro VII, onde o estagirita desenvolve um dos conceitos fundamentais do seu pensamento, o conceito de οὐσία. Ao se reportar a Aristóteles e aos seus intérpretes do mundo islâmico, ibn Rushd e Ibn Sīnā, ou simplesmente, Averróis e Avicena como são conhecidos no mundo latino, o autor do texto *O ente e a essência* rompe com o platonismo cristão: prova a existência de Deus, forma pura e perfeita, na qual essência e existência se identificam. Deus, portanto, está ao mesmo tempo no ápice da existência e da essência:

não se pode dizer que a noção de gênero ou de espécie caiba à essência na medida em que é uma certa coisa existente fora dos singulares, como sustentavam os platônicos; pois, assim, o gênero e a espécie não seriam predicados deste indivíduo; com efeito, não se pode dizer que Sócrates seja isto que está separado dele; nem, além do mais, aquele separado traz

No final da obra, Kenny elabora uma lista de doze diferentes significados do ente que ele diz ter identificado nos textos de Tomás de Aquino analisados por ele.

⁴ O que existe, segundo Tomás de Aquino, é sempre particular. Para estudá-lo, no entanto, requer abstração e classificação. Não compreenderíamos nada sobre o mundo se tentássemos compreender cada coisa como um particular, sem prestarmos atenção ao que as coisas têm em comum.

⁵ Nossas referências e indicações dos parágrafos acompanham a edição brasileira *O ente e a essência*. Trad. Carlos Arthur do Nascimento. Petrópolis: Vozes, 1995

⁶ Nossas referências ao texto de Aristóteles acompanham a edição brasileira *Metafísica*. Trad. Leonel Vallandro. Porto Alegre: Globo, 1969.

proveito no conhecimento deste singular. Assim sendo, resta que a noção de gênero ou de espécie caiba à essência, na medida em que é significada a modo de todo, como pelo nome de homem ou de animal, na medida em que contém implícita e indistintamente este todo que está no indivíduo (§32-33).

O pequeno texto de Tomás de Aquino considerado por Chenu (1993, p.280) como “um breviário da metafísica do ser”, se tornou rapidamente, segundo Pasnau e Shields (2003, p.49-50), um texto popular por apresentar de forma clara e introdutória, o núcleo central do pensamento de seu autor sobre ente e essência como aparecem em diferentes descrições da realidade (material, espiritual...), abrangendo questões importantes, tais como: natureza da substância; individuação da substância; relação entre propriedades accidental e essencial e o problema dos universais.

Em um sentido mais específico, o objetivo do texto *O ente e a essência* proposto por Tomás de Aquino, consiste em definir o *ente* e a *essência* e entender como eles se relacionam com as noções lógicas e sob que modo eles são encontrados nos diversos entes. O *ente* abrange coisas ou palavras que não têm necessariamente realidade; a *essência* designa elementos que têm realidade, que existem, como por exemplo, as substâncias simples que são formadas por uma única coisa (forma ou matéria), e as substâncias compostas, que aliam várias coisas (forma, matéria e acidente). As criaturas angélicas pertencem ao primeiro grupo; as humanas, ao segundo. Por isso, para Tomás de Aquino, as substâncias simples, superiores, são menos acessíveis a nosso intelecto que as outras⁷. Percebe-se, assim, o motivo pelo qual Wippel (2000), “o melhor expositor em língua inglesa da metafísica tomista como um todo”, segundo opinião de González (2008, p. 69), sublinhou que *O ente e a essência* passou a ser um ponto de partida imprescindível para o estudo da teoria do ente em Tomás de Aquino.

Fortemente influenciado por Aristóteles e Avicena, Tomás de Aquino inicia o seu texto anunciando aquilo que para ele deve ser abordado a respeito de toda investigação intelectual:

⁷ Para Tomás de Aquino, as substâncias simples são formas puras. A simplicidade das substâncias “separadas”, por exemplo, garante que a relação entre substância e essência seja simples. Isso, no entanto, não quer dizer que sabemos alguma coisa sobre a natureza dessa essência, em outros termos, não sabemos nada sobre as essências das substâncias “separadas” (aliás, sabemos sim, sabemos o que elas não são). De acordo com Tomás de Aquino, somos criaturas, temos muito pouco em comum com Deus que existe por sua própria natureza, perfeitamente simples, isto é, simplicidade absoluta. O que sabemos sobre o mundo não nos diz nada de positivo sobre a essência de Deus, só podemos dizer o que Ele não é. Em um sentido geral, somente por analogia podemos falar de Deus, isto equivale a dizer que os termos que usamos sobre Deus são sempre inadequados para expressar sua realidade.

Visto que, de acordo com o Filósofo no 1º livro *Do céu e do mundo* (I,5,271b, 8-13), um pequeno erro no princípio é grande no fim e, por outro lado, como diz Avicena no primeiro livro de sua *Metafísica* (I,6,72b,A), o ente e a essência são o que é concebido primeiro pelo intelecto, para não acontecer que se erre por ignorância deles, para dissipar-lhes a dificuldade, importa dizer o que é significado pelo nome de essência e de ente, como se encontra em diversos e como está para as intenções lógicas, isto é, o gênero, a espécie e a diferença (§1).

Nosso objetivo neste artigo não é discutir todo o conteúdo do texto *O ente e a essência* de Tomás de Aquino, pretendemos analisar, especificamente, o seguinte trecho da citação: “o ente e a essência são o que é concebido primeiro pelo intelecto”. O que Tomás de Aquino quis nos dizer com essa afirmação? Esta é a questão que nos guiará ao longo deste artigo e esperamos obter uma resposta do Doutor Angélico, pois, segundo Kenny (2002, p.1-4), essa afirmação é intrigante, ente e essência parecem ser conceitos obscuros e sofisticados, uma vez que em nenhum idioma são as primeiras palavras a serem assimiladas pelas crianças⁸.

Algumas palavras sobre ente e essência precisam ser ditas antes. Os termos *ens* e *essentia* não tiveram um ingresso fácil na língua latina clássica. De acordo com observações de Pereira (2011, p.39-73), *ens* cujo significado “o que é”, não apresentou problemas, mas *essentia* tem “uma história que remonta a séculos anteriores ao nascimento da ontologia latina”⁹. Sem um particípio equivalente ao particípio presente grego τὸ ὄν do verbo εἶναι, a língua latina cunhou o termo *ens* para traduzi-lo. Assim, τὸ ὄν pode ser traduzido por “ente”, o infinitivo grego εἶναι equivale ao infinitivo latino *esse* e pode ser traduzido por “ser”. *Essentia* é uma tradução do termo grego οὐσία que antes foi traduzido por *natura*.

⁸ Para Kenny, seria mais plausível como baseado em uma analogia entre a compreensão intelectual e a percepção dos sentidos. Mas, observa, como enfatizou por diversas vezes Tomás de Aquino, a analogia entre sentidos e o intelecto é traiçoeira. Às vezes, a compreensão intelectual procede do mais geral ao mais específico (posso apreender, por exemplo, o que é uma árvore, antes de poder distinguir entre um carvalho e uma cinza ou pó); outras vezes, do mais específico ao mais geral (é possível reconhecer, por exemplo, um cão, antes de dominar a noção mais abstrata de animal).

⁹ Vale a pena acompanhar a exposição de Pereira: “Na formulação dos dogmas da trindade e da cristologia, a distinção entre os conceitos teológicos de indivíduo concreto, ‘quem é’ e ‘o que ele é’, foi de importância capital. As acirradas discussões nos concílios para chegar-se a um acordo, seja terminológico seja conceitual, sobre a identidade da pessoa de Cristo, sobre as suas duas naturezas (divina e humana), sobre a identidade da substância divina ou da substância das três pessoas, levaram os teólogos a combinar os termos gregos *ousía*, *hypóstasis*, *prósōpon*, *phýsis* e os seus correspondentes latinos *substantia*, *essentia*, *persona* e *natura*. Os medievais herdaram as formulações conciliares e as glosas teológicas de Boécio, que serviram para sistematizar o vocabulário da ontologia latina”.

Ao afirmar que “o ente e a essência são o que é concebido primeiro pelo intelecto” - *ens autem et essentia sunt que primo intellectu concipiuntur*, Tomás de Aquino não estava pensando, necessariamente, em um indivíduo particular no início da sua atividade intelectual. Sua afirmação, portanto, não quer dizer que o significado conceitual de ente e essência é o primeiro a ser assimilado pelo indivíduo particular no início da sua atividade intelectual, Tomás de Aquino refere-se, principalmente, ao modo como ente e essência são admitidos como fundamentos das ciências. De acordo com comentários de Kovas (2011, p.36), o Doutor Angélico está interessado em “conhecer com precisão os fundamentos epistêmicos, que validam as ciências humanas”. Em todos os homens, como sublinhou Fraile (1966, p.830), o ente é o primeiro a ser apreendido pela inteligência, mas essa apreensão primeira não é clara, mas sim confusa, pré-científica. Mas, pode se chegar ao conceito próprio de ente que é o objeto da “Filosofia Primeira”, através de abstração em seu mais alto grau: “um conhecimento científico, à base do qual formulamos as propriedades do ente enquanto tal, aplicáveis, analogicamente, a todos os entes”.

Ente e essência são, para Tomás de Aquino, princípios básicos e primitivos subjacentes a todo o conhecimento humano da realidade. Para a sua estrutura ontológica da realidade, essa afirmação tem uma importância crucial: *ente* é um indicativo da inteligibilidade apropriada da realidade. Todo o conhecimento da realidade começa com *ente*, na medida em que algo é compreendido *ente* ele é afirmado como inteligível e como tal relacionado com o intelecto. Ente é, portanto, a razão subjacente da cognoscibilidade de algo. Nas palavras de Verbeke (1990, p.601), ele é “na ordem ontológica, o ato dos atos, a perfeição de todas as perfeições”. Ente e essência são fundamentos e limites últimos de toda produção intelectual, por isso, para Tomás de Aquino, deve ser analisada as diversas condições nas quais eles são encontrados. Para isso, é preciso um ponto de partida seguro, isto é, sem erros e sem desvios, pois “um pequeno erro no princípio é grande no fim” (§1). O método mais eficiente, mais apropriado para tal empreendimento é, nas palavras do Doutor Angélico, avançar do mais fácil para o que é mais difícil:

Deve-se passar da significação de ente à significação de essência, de tal modo que, começando pelo mais fácil, o aprendizado se dê de maneira mais adequada, pois devemos receber o conhecimento do simples a partir do composto e chegar ao anterior a partir do posterior (§2).

Todo o cuidado demonstrado por Tomás de Aquino tem uma explicação. Ele pretende fundar um saber que visa alcançar a ciência das coisas divinas. Para ele, assim como para Aristóteles, “todos os homens, por natureza, desejam conhecer” – πάντες άνθρωποι τον ειδέναι ορέγονται φύσει (980a), almejam um conhecimento divino, mas possuem um certo limite, “a natureza humana é servil sob muitos aspectos” – πολλαχί γαρ η

φύσις δούλη των ανθρώπων ἐστίν (982b). Para Tomás de Aquino, no entanto, essa limitação não pode impedir o homem de buscar esse conhecimento, para ele, é obrigação do homem caminhar nessa direção. Assim, ele deve encontrar o melhor caminho para alcançar essa ciência que, como disse Aristóteles, é a mais divina e a mais nobre de todas as ciências:

Com efeito, a ciência que mais conviria a Deus possuir é uma ciência divina, e também o é aquela que trata de coisas divinas; ora, só esta ciência tem ambas as qualidades requeridas, pois (1) dizemos que Deus é uma das causas de todas as coisas, um dos primeiros princípios; e (2) uma tal ciência, só Deus a pode possuir, ou Deus mais do que qualquer outro. As outras ciências, em verdade, são mais necessárias do que esta, porém nenhuma é melhor (983a).

De acordo com Tomás de Aquino, ente é dito de dois modos: o primeiro modo do ente do qual deriva a essência, é aquele pelo qual alguma coisa é postulado na realidade de acordo com uma das categorias aristotélica¹⁰; o segundo modo do ente do qual não deriva a essência, é aquele pelo qual a verdade das proposições é significado (é verdade que...). Assim diz Tomás de Aquino:

o ente por si se diz de dois modos: de um modo que é dividido por dez gêneros; de outro modo, significando a verdade das proposições. A diferença destes é que, do segundo modo, pode ser dito ente tudo aquilo do qual pode ser formada uma proposição afirmativa, ainda que aquilo nada ponha na coisa; modo pelo qual as privações e negações são ditas entes, pois dizemos que a afirmação é oposta à negação e que a cegueira está no olho. Mas, do primeiro modo, não pode ser dito ente

¹⁰ O estudo das categorias encontra-se na obra de Aristóteles *Organon* (1987), do grego ὄργανον que significa utensílio, instrumento. Categoria do grego, κατηγορεῖν significa atribuir um predicado a um sujeito; são elementos intermediários entre os conceitos e a realidade cognoscível. Aristóteles enumera dez categorias: substância (οὐσία - *substantia*), qualidade (ποιόν - *qualitas*), quantidade (ποσόν - *quantitas*), relação (πρός τι, *relatio*), lugar (ποῦ, *ubi*), tempo (ποτέ, *quando*), estado (κεῖσθαι, *situs*), hábito (ἔχειν, *habere*), ação (ποιεῖν, *actio*) e paixão (πάσχειν, *passio*). De acordo com Pasnau e Shields (2003, p.50), é preciso recordar que, para Aristóteles, o ponto de partida são as categorias, mas Tomás de Aquino, no entanto, apesar de fazer uso frequente delas, não parece ter considerá-las seriamente como uma análise do ente. Os autores fazem menção ao fato de *Categoria* ser o único texto fundamental de Aristóteles que o Doutor Angélico não escreveu nenhum comentário, para justificar suas afirmações. Para os autores, o projeto aristotélico da distinção do ente exatamente em dez categorias distintas parece desesperadamente extravagante. Assim, o que Tomás de Aquino preserva desse projeto é a distinção básica entre o ente da substância e o ente de todas as outras nove categorias, *ente accidental*.

senão aquilo que põe algo na coisa. Onde, a cegueira e similares não serem entes do primeiro modo. Portanto, o nome de essência não deriva de ente, dito do segundo modo, pois, deste modo, algo, que não tem essência, é dito ente, como é evidente nas privações; mas, essência deriva de ente dito do primeiro modo. Daí o Comentador dizer, no mesmo lugar (*In Met.* V, 14,55c 56), que “o ente dito do primeiro modo é o que significa a essência da coisa”. E, visto que, como já se disse, o ente dito deste modo é dividido por dez gêneros, é preciso que a essência signifique algo comum a todas as naturezas, pelas quais os diversos entes são colocados em diversos gêneros e espécies, assim como a humanidade é a essência do homem e igualmente a respeito dos demais (§3-4).

Percebe-se, portanto, que o ente cujo significado é aquilo que é, algo que em si contém, digamos assim, o parâmetro de todo o conhecimento possível, como concebido por Tomas de Aquino, não possui um único sentido. O mesmo ocorre, também, em Aristóteles (1003a), isto é, “em muitos sentidos se pode dizer que uma coisa é”¹¹ – τό όν λέγεται πολλαχώς. A explicação para isso é simples: cada ente de acordo com a sua ocorrência, apresenta um significado próprio. Por exemplo, Pedro e planta são entes de maneira diferente. São diferentes inclusive em relação a alguns de seus *acidentes*¹² que, em certo sentido, são ditos entes. Portanto, nenhuma ocorrência de ente corresponde a um mesmo significado. Em outras palavras, cada ocorrência de ente tem um sentido diferente, apesar de estar, nas palavras de Aristóteles, em relação ao um, a um ponto central, isto é, em relação a substância¹³:

¹¹ De um modo geral, em Aristóteles, a ideia de que o ente se diz de vários modos, aparece cerca de doze vezes na *Metafísica* (1969): 1003b; 1003a, 1003b, 1017a, 1019a, 1024b, 1026a, 1028a, 1042b, 1045b, 1051a, 1060b, 1064b, uma vez na *Física* (1995) : 185a e uma vez em *Da alma* (2001): 410a.

¹² Diz Tomás de Aquino: “Como, porém, o ente se diz de maneira absoluta e por primeiro das substâncias e, posteriormente e como que sob um certo aspecto, dos acidentes, daí vem que há também essência, própria e verdadeiramente, nas substâncias, mas há nos acidentes, de um certo modo e sob um certo aspecto” (§7). Como comentou Kovas (2011, p.29), essa questão sobre os acidentes, sobre o “modo como se deve encontrar a essência nos acidentes”, isto é, sobre o sentido em que se pode “dizer que o acidente é um ente”, é retomado por Tomás de Aquino no Capítulo VI. Em outras palavras, a pesquisa sobre os acidentes é deixada por último, porque Tomás de Aquino “percorre as condições do conhecimento científico”, e a respeito dos acidentes, entes em um sentido derivado (só existem na medida em que existem em uma substância), não é possível haver ciência, como já o dizia Aristóteles: “como ‘ser’ tem muitos significados, devemos dizer que do *accidental* não pode haver tratamento científico” (1026b).

¹³ A substância, como disse Aristóteles, “é aquilo de que se predica tudo mais, mas que não é predicado de nenhuma outra coisa” (1028b). Como um bom leitor do estagirita, Tomás de Aquino entende a substância como o que realmente existe, na medida em que apenas ela possui ente intrinsecamente: existe em si mesma, não no outro.

são vários os sentidos em que dizemos que uma coisa “é”, mas todos eles se referem a um só ponto de partida; algumas coisas “são” pelo fato de serem substâncias, outras por serem modificações da substância, outras por representarem um trânsito para ela, a destruição, privação ou uma qualidade dela, ou pelo fato de a produzirem ou gerarem, ou por serem termos relativos à substância, ou negações de um desses termos ou da própria substância (1003b)¹⁴.

O ente e a essência, ou em outras palavras, o ente e “o ente dito do primeiro modo”, pois é este que Tomás de Aquino, a partir de Averróis, admite que “significa a essência das coisas” (§4), são os primeiros a serem concebidos pelo intelecto porque constituem princípios primeiro do conhecimento humano. Qualquer coisa que é possível ao homem conhecer e explicar seu significado encontra-se atrelado a esses conceitos. Assim, de acordo com observação de Kovas (2011, p.34), apesar de Tomás de Aquino admitir com Aristóteles que a origem do conhecimento humano está nos sentidos, ele concebe o conhecimento intelectual humano do universal para o particular¹⁵.

Portanto, seguindo os comentários de Kovas (2011, p.35-36), o ente e a essência, mais do que simples noções ou conceitos no sentido comum da palavra, são princípios. Aliás, considerá-los como simples noções ou conceitos, é supor que seus significados são os que naturalmente e em primeiro lugar todos conhecem. Para Tomás de Aquino, buscar, compreender e explicitar os significados desses termos é tarefa da metafísica como um todo, cujo objeto é o “ente enquanto ente” – το όν ή όν. Como conceitos, ente e essência são concebidos pelo intelecto humano “por intermédio do desenvolvimento das ciências, em especial da metafísica, que se ocupa diretamente deles”. As outras ciências, isto é, “as ciências particulares”, admitem o ente e a essência como primeiros princípios ou “premissas primeiríssimas”: ente e essência são, assim, pontos

¹⁴ Como comentou Kovas (2011, p.33), “cabe, sobretudo, à substância ser por si, por isso o ente é dito dela; e dos acidentes é dito ente, porque eles são sempre na substância e por ela têm o ser. Em resumo, o termo ente é um termo analógico, uma vez que apresenta significado diferente em cada uma de suas instâncias, porém em todas elas reserva uma referência à substância”.

¹⁵ Kovas explica que deve-se acrescentar ao processo cognitivo humano a “ordem inversa do progresso investigativo (*ordo inventionis*) do conhecimento humano [...] a qual o conhecimento do anterior (a causa) é alcançado pelo conhecimento do posterior (o efeito). O ente em suas condições próprias de ser é sempre particular. Os sentidos são esse conhecimento imediato dos aspectos individuantes de cada ente material, porém nada é conhecido intelectualmente, senão sob a égide do universal. Sem cair em um idealismo, que faz perder as possibilidades reais do conhecimento, nem em um “ingênuo realismo”, que desconsidera a maneira própria do intelecto humano conhecer. Todo o conhecimento possível está sob a noção comum de ente (*commune ratione entis*): uma perspectiva formal comum, sob a qual se dá todo o conhecimento materialmente considerado” (KOVAS, 2011, p.34-35).

de partida para se constituir o saber; evitem, também, uma progressão ao infinito nas ciências. Estas partem de um primeiro (ente e essência), sobre o qual todo o saber pode se assentar.

Com a pesquisa sobre ente e essência, Tomás de Aquino não só pretende descobrir as condições para o conhecimento humano, mas quer saber os seus limites, isto é, até onde este conhecimento pode chegar. Neste sentido, seu objetivo é “fundamentar a ciência humana em bases sólidas e seguras”. Ente e essência são, portanto, “primeiros”, nas palavras de Pasnau e Shields (2003, p.50), conceitualmente e temporalmente; isto é, no sentido de que todos os outros conceitos os pressupõe e no sentido de que devem ser adquiridos antes de qualquer outro conceito. E nunca é demais lembrar que um pequeno erro contamina tudo, “Visto que, de acordo com o Filósofo [...] um pequeno erro no princípio é grande no fim” (§1).

Referências bibliográficas:

- AQUINO, T. *O ente e a essência*. Trad. Carlos Arthur do Nascimento. Petrópolis: Vozes, 1995
- ARISTÓTELES. *Metafísica*. Trad. Leonel Vallandro. Porto Alegre: Globo, 1969.
- _____. *Órganon*. Trad. Pinharanda Gomes. Lisboa: Guimarães Editores, 1987.
- _____. *Física*. Trad. Guilherme R. de Echandía. Madrid: Gredos, 1995.
- _____. *Da alma*. Trad. Carlos Humberto Gomes. Lisboa: Edições 70, 2001.
- CHENU, M.-D. *Introduction a l'étude de Saint Thomas d'Aquin*. Paris: Vrin, 1993.
- FRAILE, G. *Historia de la Filosofía*. Vol. II. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos (BAC), 1966.
- GONZÁLEZ, A.L. A metafísica tomista: interpretações contemporâneas. Trad. Paulo Faitanin e Daniel Nunes Pêcego. *Aquinate*. n°7, 2008, p.48-76. Disponível em: <http://www.aquinate.net>. Acesso em 31 de jul.2013.
- KENNY, Anthony *Aquinas on Being*. Oxford: Oxford University Press, 2002.
- KOVAS, D.J.E. *O De Ente et Essentia de São Tomás de Aquino (§§ 1-19): uma comparação com o livro Z da Metafísica de Aristóteles*. 2011. 203 f. Dissertação (Mestrado em Filosofia) – Faculdade de São Bento, São Paulo.
- PASNAU R. e SHIELDS, C. *The Philosophy of Aquinas*, Boulder: Westview Press, 2003.
- PEREIRA, R. H. S. Anotações sobre as substâncias separadas em Tomás de Aquino. *Scintilla* (FFSB), v. 8, p. 39-73, 2011.

PETERSON, J. *Aquinas: a new introduction*. Lanham, Md: University Press of America, 2008.

VERBEKE, G. *D'Aristote à Thomas d'Aquin : antécédents de la pensée moderne : recueil d'articles*. Leuven: Leuven University Press, 1990.

WIPPEL, J. F. *The Metaphysical Thought of Thomas Aquinas. From Finite Being to*

Uncreated Being, Washington D.C., The Catholic University of America Press, 2000.