

De la conveniencia a la convivencia. Explorando los límites del carisma en el catolicismo contemporáneo argentino¹.

Ana Lucía Olmos Álvarez
Universidad Nacional de Avellaneda

Resumen

En base a una perspectiva etnográfica en un movimiento católico carismático de Argentina, el artículo indaga en los vínculos entre el líder y ciertos actores sociales que escapan a la necesidad de sanación, motivo principal de participación en dicho movimiento. En este sentido se señalan dos circuitos de circulación del carisma socialmente atribuido al líder: uno, social y político centrado en las relaciones del sacerdote con figuras políticas y movimientos sociales; y otro, institucional que focaliza en los lazos con la institución religiosa. Se sostiene aquí que el carisma circula de manera diferencial de acuerdo a los intereses, las motivaciones y las agendas políticas de los actores. De esta manera se buscan señalar las limitaciones y eficacia del carisma en ámbitos no definidos por la sanación. Este trabajo se sostiene en una aproximación etnográfica que abarca el período julio 2009 a abril 2015.

Palabras clave: carisma – catolicismo – eficacia

Abstract

Based on an ethnographic perspective in a charismatic Catholic movement in Argentina, the article addresses the links between the leader and certain social actors that are beyond healing needs, main reason for participation in the above mentioned movement. In this regard, two circuits of charisma circulation are distinguished: one, socio- political centred on the relations of the priest with political figures and social movements; other, institutional that focuses in the ties with the religious institution. It is held here that charisma circulates in a differential way of agreement to interests, motivations and political agendas of the actors. In this way they seek to point out

¹ Una versión preliminar de este trabajo fue presentado en el Workshop *Religion, Politics And Society: The cultural dimensions of belief in Latin America*, realizado en la Ciudad de Buenos Aires el día 22 de abril de 2016.

charisma limitations and effectiveness in areas not defined by healing. This work is based on an ethnographic approach covering the period July 2009 to April 2015.

Keywords: charisma – Catholicism – effectiveness

Introducción

Mi relación con el carisma como objeto de estudio proviene del interés por entender los procesos sociales que posibilitan la emergencia y popularidad de los denominados “curas sanadores”², es decir, personas a quienes se les adjudica el don de sanación. Particularmente, mi trabajo etnográfico se centró en la figura de un sacerdote nacido en Sri Lanka, ordenado en Inglaterra y radicado en Argentina hace más de 30 años. Dicho cura, Ignacio Peries Kurukulasuriya o el “padre Ignacio” tal como lo nombran sus seguidores, es conocido masivamente por el don de sanación que diversos actores le adjudican y que lo posiciona en un escenario compartido con otros religiosos socialmente contruidos como sanadores. Si bien Peries la resiente, esta condición es contruida activamente a través del “boca a boca” que difunde los “milagros de sanación” logrados por su intervención. Esta característica ha generado un movimiento religioso que congrega a más de quince mil seguidores por fin de semana que, desde orígenes nacionales y del extranjero, llegan al barrio periférico de la ciudad de Rosario (provincia de Santa Fe, Argentina) donde se emplaza la parroquia.

La arquitectura empírica de este trabajo se sostiene en una aproximación etnográfica que abarca el período julio 2009 a abril 2015. Durante el trabajo de campo, realicé observación participante en diversas liturgias desplegadas por Peries y por otros sacerdotes miembros de la misma asociación clerical, en eventos organizados por la Cruzada del Espíritu Santoy en distintos contextos de acción, principalmente en viajes organizados para asistir a las ceremonias. Esta participación sostenida fue complementada con entrevistas en contexto. Analicé también un corpus nutrido de diversas fuentes: materiales escritos producidos por el propio movimiento (como los libros escritos por Peries); documentos institucionales (eclesiales –del Episcopado argentino, de los Arzobispados rosarino y paranaense-; instrucciones y documentos producidos por el Vaticano, leyes y decretos municipales de la ciudad de Rosario), prensa católica y notas periodísticas de diarios nacionales y provinciales.

² Utilizaré las dobles comillas para identificar categorías y frases empleadas por los actores.

Las preguntas que motivaron mi indagación etnográfica fueron cómo emerge una persona social carismática en el seno de un marco religioso (entendiendo por éste al conjunto de saberes y experiencias católicas que oficia de universo simbólico e institucional de pertenencias); qué tipo de relaciones se establecen entre la institución eclesiástica y esa persona y, por último, cómo incide el carisma en los vínculos con otras esferas sociales. Es este último tema el que quiero abordar aquí para evidenciar las configuraciones que desde distancias sociales, discursivas y políticas diversas disputan actores, escenarios y ámbitos de sociabilidad. Sostengo que el carisma asociado a un líder circula de manera diferencial de acuerdo a los intereses, las motivaciones y las agendas políticas de los actores.

Con este objetivo, el presente artículo se organiza en cuatro secciones. La primera expone algunos abordajes teóricos sobre el carisma mientras que la segunda presenta al movimiento religioso en análisis. Seguidamente se reconstruyen dos circuitos por los que circula el carisma socialmente atribuido al sacerdote indagando en otras facetas de su figura opacadas por la centralidad de la construcción social como sanador pero atravesadas por ella. El primer circuito es uno social y político; y el segundo de índole institucional se centra en la relación con la jerarquía católica rosarina. De esta manera podré señalar las limitaciones y eficacia del carisma en ámbitos no definidos por la sanación.

Carisma

Una categoría cuya definición y alcance atravesó las discusiones de las ciencias sociales durante el siglo XX es la de carisma. Su origen se remonta a un término teológico cristiano relacionado con capacidades otorgadas por Dios cuyo fundamento bíblico se halla en ciertos versículos neo-testamentarios que enumeran los dones distribuidos por el Espíritu. La conversión en categoría analítica fue responsabilidad de Max Weber³ para referir a uno de los tipos de dominación legítima, entendiendo por ésta un estado de cosas por el cual una voluntad manifiesta del dominador o de los dominados influye en los actos de otros. En consecuencia, en dichos actos se adoptan como propios los contenidos del mandato obedeciéndolos (Weber 1998:699).

De acuerdo con este autor, para que una dominación sea carismática debe estar fundada en la devoción afectiva hacia una persona quien ostenta una cualidad

³ El pasaje del término del mundo bíblico al académico estuvo rodeado de polémicas respecto a si el carisma es de carácter psicológico, sociocultural o ambos, lo cual alimentó a la postre controversias sobre su capacidad explicativa. Un análisis de ello puede encontrarse, por ejemplo, en Friedland (1964) y Worsley (1980).

extraordinaria mágicamente condicionada en su origen y poseída por fuerzas sobrenaturales o sobrehumanas que se revelan en facultades mágicas (Weber 1998:711). Por ello, el carisma se basa en el acto de creer y requiere de reconocimiento, no existe *per se* (Weber 1998:194). En dicho reconocimiento, los miembros de la comunidad formada en torno a quien lo depositan su fe y esperanza con la expectativa de que les aporte cierto bienestar. De no existir este último, el dominio carismático puede tambalearse. Por ello, es decisivo acreditar el carisma a través de pruebas de diversa índole: milagros, éxito y prosperidad para sus adeptos.

A partir del trabajo pionero de Weber, y siguiendo a Ceriani Cernadas (2014) podemos distinguir tres vertientes teóricas sobre el carisma y que contribuirán a la exploración de las modalidades en que se expresan en el caso que presento. El primer enfoque es aquel que pone el acento en la *dimensión relacional*, interaccional, del liderazgo carismático. La enunciación más explícita se halla en las “consideraciones teóricas y metodológicas” que Peter Worsley (1980) añadió a la segunda edición de *Al son de la trompeta final*, su conocido análisis sobre los “cultos cargo” del Pacífico Occidental. En dicho texto, revisa críticamente los conceptos de carisma y de liderazgo carismático enfatizando su carácter de producción social trascendiendo las lecturas que los acotan al atributo “magnético” de una personalidad individual. Si bien Weber había mencionado la relevancia de la creencia y del reconocimiento de los adeptos, Worsley hizo de la dimensión social del carisma el centro de su apuesta teórica. Por ello propone que una personalidad o acción carismática cimienta una acción colectiva cuando es percibida, investida de significado y reconocida por aquellos que responden a su atractivo carismático. Serán, entonces, los seguidores quienes crean los liderazgos a partir de situar en el líder la realización de sus propios valores y expectativas; de manera dialéctica, el líder podrá mandar merced a la legitimidad que le es concedida. Así, ambos actores sociales se comprometen reflexivamente en una relación orientada a la acción política y ritual donde el líder cumple la función de catalizador de la solidaridad latente entre los seguidores (Worsley 1980:23). Dadas estas características, el análisis de la autoridad carismática debe seguir un modelo interaccional en el cual el líder articula y consolida las pretensiones de sus seguidores en un mensaje que será afín a los supuestos comunes de su auditorio (Worsley 1980:20). Asimismo, el líder encarna valores de interés para sus seguidores (cuyo análisis es requisito para comprender cabalmente la movilización que estos liderazgos provocan), y se mantiene en la medida

en que da pruebas de la condición que le ha sido atribuida. Un elemento interesante de la propuesta de Worsley es que las pruebas, si bien son condición *sine qua non* del mantenimiento del liderazgo, no deben tomar necesariamente la forma de acciones exitosas (Worsley, 1957:17). En un análisis efectuado sobre el movimiento de Peries se señala que tanto las pruebas certeras como fallidas consolidan su liderazgo (Olmos Álvarez 2015a). Por ello, todo liderazgo es simbólico y relacional antes que personal, y su significado debe entenderse en el contexto social en el que se desarrolla.

En el énfasis del contexto social para el desarrollo de la relación carismática podemos identificar una segunda vertiente teórica: aquella que nace en la noción de *carisma de grupo* presentada por Norbert Elias (1998) en la figuración social que denominó “establecidos” y “marginados”. La propuesta de este autor busca evidenciar el entrelazamiento de acciones y relaciones en un contexto específico, pero dadas las regularidades que lo atraviesan puede ser aplicado a una variedad de realidades empíricas. Por lo tanto, al momento de postular el concepto de carisma lo aparta una vez más de una posible esfera individual, tal como algunas teorías reduccionistas habían querido pregonar, para ser ideado como algo propio de las identidades sociales en el marco de relaciones fluctuantes de poder. Este carisma representa la autoimagen de un grupo social que se muestra a sí mismo como portador de una humanidad superior y la gratificación que resulta de la participación en él es percibida como una retribución por el sacrificio personal que significa la sumisión a las normas grupales. Además, emerge de representaciones y prácticas sociales compartidas, en grupos con jerarquía, cohesión y coerción interna regados por una fuerte emocionalidad. En palabras del autor, “la lógica de las emociones es imponente: poder superior es equiparado con mérito humano y mérito humano con la gracia especial de la naturaleza o de unos dioses” (Elias 1998:94).

Por último, en la mirada de Edward Shils (1965) reposa el tercer enfoque teórico que presento y que amplía aún más el alcance del término. Para este autor, el carisma es una característica que no se restringe a determinadas personas sino que puede ser atribuida a roles, instituciones, símbolos y estratos sociales, extendiendo su utilidad analítica hacia procesos en sociedades secularizadas. Por ello, avanzará en la conceptualización de los “centros simbólicos del poder” y del “carisma institucional”.

Los primeros permiten subrayar la conexión entre los valores simbólicos que poseen los individuos y su relación con los centros activos del orden social. Siguiendo

estos lineamientos, Geertz (1994) trabajó el simbolismo del poder por medio del análisis de las formas ceremoniales por las cuales los reyes tomaban posesión simbólica de sus dominios. En sus palabras los centros constituyen,

puntos de una sociedad en los que sus principales ideas se vinculan a sus principales instituciones para crear una arena política en la que han de producirse los acontecimientos que afectan más esencialmente las vidas de sus miembros. Es la participación —incluso la participación antagónica— en esas arenas y en los acontecimientos trascendentes que en ellas suceden lo que confiere carisma (Geertz 1994:148).

De esta manera, “esos centros” condensan múltiples significados. Por un lado, simbolizan y legitiman el poder instituido y encarnado en sus líderes (profetas, reyes, sacerdotes, etc.). Por el otro, sintetizan *espacios carismáticos* a partir de la participación colectiva en celebraciones públicas y en instituciones claves del orden simbólico y político de una sociedad en un contexto histórico concreto. Para dar cuenta de esto último, Shils (1965) introdujo el concepto de *carisma institucional*. Éste “no se deduce de la creatividad de un individuo carismático” sino que “es inherente a la organización masiva de autoridad” (1965:206). Por ello, la legitimación carismática institucional de una orden emanada por uno de sus integrantes deriva de su pertenencia a dicho cuerpo, aparte de algún poder específico asignado.

Como señala Worsley “el carisma no es una explicación, es un dato en el análisis sociológico, algo en lo que (cierta) gente *cree*” (1980:22). Siguiendo esta advertencia, analizaré ciertas formas sociales y simbólicas en las que se expresa esta creencia en una de las variedades del paisaje católico argentino contemporáneo que presento a continuación.

El movimiento del padre Ignacio Peries

Como anticipé, mis datos de campo provienen del movimiento de sanación liderado por el sacerdote católico Ignacio Peries Kurukulasuriya. Nacido en Sri Lanka en 1950 en el seno de una familia perteneciente a la minoría católica del país insular⁴, está radicado y es ciudadano ilustre (Municipalidad de Rosario. Decreto N°13.748 1997) de la santafesina Rosario hace más de 30 años.

⁴ Según el censo del año 2012, la población de Sri Lanka es de 20.277.597 habitantes. El budismo es la religión practicada por el 69% de la población, en tanto que el hinduismo constituye un 15% y el islamismo cuenta un 7% de seguidores. El catolicismo romano, introducido por los colonos europeos desde el siglo XVI, es abrazado por el 8% de la población (Department of Census and Statistics 2012).

El movimiento generado en torno a Peries –titular mundial de la asociación clerical Cruzada del Espíritu Santo, la cual está en proceso de ser reconocida como congregación por el Vaticano, y párroco de la Natividad del Señor– es altamente visible en el escenario religioso local y nacional debido al don de sanación que diversos actores le adjudican a su líder. En este sentido, el sacerdote es percibido como “cura sanador” especializado en “enfermedades mortales” y desórdenes emocionales, condición construida a través de los rumores (entendidos como instrumentos políticos y performáticos que configuran sentidos y prácticas entre los actores sociales involucrados - Gluckman 1963) que difunden los “milagros de sanación” logrados por la intervención de su carisma.

A pesar de la alta visibilidad socio religiosa, desde el punto de vista analítico constituye una vacancia empírica ya que son contados los trabajos realizados sobre el mismo. Algunas investigaciones centraron la mirada en aspectos organizacionales e institucionales de la parroquia Natividad del Señor como de la Cruzada del Espíritu Santo (Salinas 2007; Scheffer 2000); otras abordaron las dimensiones rituales (Renold 2008; Scheffer 2008) y las nociones de salud-enfermedad-atención de los participantes en dichos ritos (Olmos Álvarez 2015b) y, finalmente, se indagó en los procesos de construcción del carisma del sacerdote (Olmos Álvarez 2015a).

Si bien no está inscripto orgánicamente en el Movimiento de la Renovación Carismática Católica (RCC)⁵, ciertas temáticas como la sanación y las características que adquiere la liturgia tales como la imposición de manos, el contacto físico y la efervescencia emocional están presentes también en el movimiento de Peries. Para los asistentes, estos rasgos posicionan al sacerdote ceilandés en un terreno compartido con otros “curas sanadores” que también obran milagros a favor de quienes entran en contacto con ellos. Como por ejemplo, con el fallecido Mario Pantaleo cuya labor se asentó en González Catán, localidad ubicada al oeste de la Ciudad de Buenos Aires e identificada como de “sectores populares”; y con Fernando Abraham, párroco en Avellaneda, municipio bonaerense que limita con el sur de la Ciudad de Buenos Aires y posee una fuerte tradición fabril.

⁵ La Renovación Carismática Católica (RCC) surge en los años 1960 como un movimiento religioso euroamericano de clase media profesional. Durante un retiro espiritual celebrado en 1967 en la Universidad de Duquesne (Estados Unidos) un grupo de estudiantes experimentó la efusión del Espíritu Santo y la manifestación de algunos dones. Esta experiencia fue compartida con otros estudiantes y la RCC se expandió a todo el mundo. Su llegada a la Argentina ocurre en los años 1970. Para un análisis histórico e institucional de la experiencia argentina de la RCC ver, por ejemplo, Soneira (1999)

Para los actores sociales, asistir a las celebraciones carismáticas, integrar grupos de oración y realizar el rezo individual siguiendo los modelos carismáticos, sobrellevan efectos terapéuticos cuyos resultados serán comparados con los obtenidos en el recorrido de médicos, psicólogos, maestros de meditación y demás alternativas que consultaron en busca de respuestas. De esta manera, el carisma de Peries será eficaz en un ámbito de incumbencia específica: la salud. Las performances de sanación por las cuales el sacerdote cura son dos principalmente: la imposición de manos y la bendición. Constituyen además las instancias ritualizadas de contacto entre el líder y sus seguidores.

Ahora bien ¿qué pasa por fuera de este encuentro ritual? Buscando responder esa pregunta me interesa aquí examinar la recepción del sacerdote en el ámbito rosarino y los vínculos establecidos con otros actores sociales cuyas motivaciones escapan a la necesidad de sanación. Esta mirada permite indagar en otras facetas de la figura del sacerdote opacadas por la centralidad de su construcción social como sanador pero atravesadas por ella. Presentaré a continuación dos circuitos de circulación del carisma socialmente atribuido a Peries. El primero es uno social y político. Señalo allí que algunas figuras y movimientos sociales buscan movilizar el reconocimiento y la legitimidad que goza el religioso hacia sus ámbitos de acción. El segundo circuito de índole institucional se centra en la relación con la jerarquía católica rosarina. Sostengo que la construcción social del sacerdote como persona carismática lo reviste de un poder que habilita modos de “hacer” y de “decir” con los cuales la institución religiosa local, en la actualidad, no acuerda y genera un lazo atravesado por tensiones y ambivalencias. De esta manera podré señalar las limitaciones y eficacia del carisma en ámbitos no definidos por la sanación.

Esfera pública: estado local y movimientos sociales

“Más de cien mil personas quieren que los atienda un cura sanador”, tituló la edición del 9 de febrero del 1999 del diario *Clarín* (Abaca 1999). Fue ésta la primera nota sobre Peries en un periódico de circulación nacional y que refería al “fenómeno en Rosario” a partir de dos elementos: la masividad de la asistencia y la capacidad curativa atribuida al sacerdote. Es la mixtura de ambos la que marca la trascendencia del sacerdote más allá de los límites del barrio en el cual inició su acción pastoral y que otros actores posicionados en el exterior busquen entrar en contacto con Peries dando

origen a una circulación del carisma por fuera del ámbito ritual. Mostraré primero los vínculos con el estado local para luego introducir lo referido a movimientos sociales.

3.1 Política local

En 1997, el Honorable Concejo Municipal de Rosario declaró a Peries ciudadano ilustre siendo uno de los fundamentos del homenaje que el sacerdote “brinda apoyo sacerdotal y espiritual a miles de personas que llegan semanalmente desde todo el país”. En las palabras elegidas se entrelazan diferentes reconocimientos. Primero, a su figura como autoridad espiritual; segundo, la referencia a las “miles de personas” da cuenta del crecimiento de su popularidad y, por último, el alcance nacional de su carisma. En la declaración, también, se destacan las “obras de solidaridad y humanitarias, acercándose a los vecinos y sus necesidades más concretas” (Municipalidad de Rosario. Decreto N°13.748 1997:2)⁶. El sacerdote se había naturalizado argentino el año anterior, por ello uno de los considerandos del decreto de su nombramiento es que Peries “es Rosarino por adopción” (Municipalidad de Rosario. Decreto N°13.748 1997).

En el año 2005, la delegación local de la Dirección Nacional de Migraciones lo nombra migrante ilustre (AICA 2005; DERF Agencia Federal de Noticias 2005) distinguiéndolo “como uno de los extranjeros más destacados que habitan el suelo santafesino” (DERF Agencia Federal de Noticias 2005).

Ambas distinciones –como ciudadano y migrante ilustre– tuvieron su origen por fuera de la esfera religiosa institucional o ritual, para posicionarse en la estatal local. Hubo también otras instancias y eventos en los que distintos actores políticos y sociales buscaron movilizar el reconocimiento y la legitimidad que recubren al religioso hacia sus ámbitos de acción.

Las conexiones entre Peries y ciertas figuras políticas locales son de proximidad, altamente visibles y enfatizadas positivamente permitiéndonos hallar múltiples ejemplos de escenarios y actos compartidos; características contrapuestas a las que distinguen al vínculo actual con la jerarquía católica rosarina. En el año 1999, quienes fueran el gobernador de la provincia de Santa Fe, Jorge Obeid⁷, y el intendente de la ciudad de

⁶ La Cruzada del Espíritu Santo expandió sus acciones sobre el distrito noroeste rosarino a través de la inauguración de tres escuelas, ocho comedores y una cancha de bochas. Junto a la Pastoral de la Salud, construyó dos dispensarios que ofrecen atención médica de numerosas especialidades, realizan campañas para atender diversas patologías: cáncer de mama y de útero, HIV, problemas de la vista. La relevancia de la salud en las acciones de la asociación no es un dato menor ya que tiene su correlato en la popularidad alcanzada por el sacerdote como sanador.

⁷ Jorge Obeid (1947-2014), integrante del Partido Justicialista, fue gobernador de la provincia de Santa Fe en dos períodos: 1995-1999 y 2003-2007. Fue concejal e intendente de la ciudad de Santa Fe y tres veces diputado.

Rosario, Hermes Binner⁸, estuvieron junto al sacerdote en la celebración de sus 20 años de sacerdocio y participaron de la misa por el Trabajo y la Salud ofrecida en el Parque de la Independencia. Siete años después (2006), en la inauguración de la Cruz Metálica de 12,5 metros el entonces intendente Miguel Lifschitz⁹ y Binner, como diputado, también dijeron presente. En contrapartida, el religioso elogió las gestiones de los gobiernos municipal y provincial en los medios de comunicación diciendo “estamos trabajando con el gobernador Carlos Reutemann¹⁰ y con el intendente Binner. No trato de hacer política, sino de transmitirles la realidad del pueblo” (La Capital 2001). Peries toma para sí el rol de mensajero de las necesidades del pueblo, al cual conoce de primera mano.

Si bien afirmó no hacer política, en el Vía Crucis del año 2008, en pleno conflicto entre el gobierno nacional y el sector agropecuario¹¹ el sacerdote con su discurso frente a 200 mil personas marcó posición e inclinó la balanza en la puja: “rogó a los políticos ‘que reflexionen’ en torno a la situación agropecuaria. ‘Gracias a ellos [los referentes del campo], comemos’ Hubo un aplauso unánime”(Procopio 2008).

Siguiendo al lógica del *don* y *contradon* (Mauss 1979), estos actos fueron acompañados de la cesión de terrenos para la construcción de la Casa de Formación de seminaristas¹² de la Cruzada y erogaciones del Tesoro Nacional cercanas a los 30 mil dólares para distintas obras encabezadas por el sacerdote (Sarlengo 2004). El 6 de enero de 2014 el entonces gobernador de la provincia, Antonio Bonfatti¹³, entregó a Peries un subsidio no reembolsable de 2,5 millones de pesos para edificar un complejo polideportivo para la integración de chicos y jóvenes de los barrios Rucci, Parque Field y la Zona Cero¹⁴. El mismo fue inaugurado en marzo del 2015 bajo el nombre “Polideportivo Natividad del Señor”. Allí realizarán las actividades deportivas los

⁸ Hermes Binner (1943), miembro del Partido Socialista, fue intendente de la ciudad de Rosario en dos periodos (1995-1999 y 1999-2003), gobernador de la provincia (2007-2011) y diputado.

⁹ Miguel Lifschitz (1955), miembro del Partido Socialista, fue intendente de la ciudad de Rosario en dos mandatos consecutivos: 2003-2007 y 2007-2011. Actualmente, es el gobernador de la provincia de Santa Fe.

¹⁰ Carlos Alberto Reutemann (1942) es un político y ex piloto de automovilismo argentino. Fue dos veces gobernador de la provincia de Santa Fe (1991-1995 y 1999-2003) y tres veces Senador Nacional, cargo que ejerce en la actualidad.

¹¹ En marzo del año 2008, el entonces Ministro de Economía, Martín Lousteau propuso incrementar las retenciones a las exportaciones de los productos agropecuarios, en particular a la soja, cuyo precio había alcanzado niveles inéditos. Esta ley fue rechazada por el sector agropecuario dando inicio a una fuerte puja entre el gobierno de la presidente Dra. Cristina Fernández de Kirchner y el campo. En este contexto, hubo marchas y protestas en apoyo a cada uno de los sectores en pugna, que incluyeron el paro por tiempo indeterminado del campo.

¹² La “casa de formación” - el seminario de la Cruzada del Espíritu Santo- es también un signo del reconocimiento del trabajo de Peries y su asociación ya que las obras que efectuaron a lo largo de los años contaron con el visto bueno de los fieles quienes querían que “los sacerdotes de la orden siguieran allí. Entonces empecé a traer religiosos de afuera, hasta que eso tampoco alcanzó y estuvimos ante la necesidad de ampliar los servicios, porque la gente nos llamaba” tal como relató Peries (La Capital 2004).

¹³ Antonio Bonfatti (1950), miembro del partido Socialista, gobernó la provincia en el período 2011-2015.

¹⁴ La denominada Zona Cero se ubica en el extremo norte de la ciudad. En ella se desarrolla el programa habitacional Rosario Norte. Está compuesto por 167,78 ha con la posibilidad de edificación de 4.500 soluciones habitacionales con servicios, infraestructura completa y equipamiento urbano. Fuente: <http://www.santafeenobras.com.ar/region4/rosario/programa-habitacional-zona-norte#region4/rosario>. Acceso 10/01/2014

alumnos de los colegios dependientes de la Cruzada del Espíritu Santo. Pero estará abierto a toda la comunidad ya que la iniciativa “apunta a la inclusión social y la contención de la comunidad a través del deporte, la cultura y el arte” (Natividad del Señor 2015). Además del subsidio, el gobierno provincial tomó a su cargo el pago de los sueldos de los profesores de educación física que trabajarán allí. Por este motivo, en el acto inaugural, Peries realizó el tradicional corte de cintas junto a las autoridades de la Municipalidad, la intendenta Mónica Fein, y de la Provincia, el gobernador Bonfatti quien afirmó que es “difícil encontrar palabras para agradecer el trabajo del padre Ignacio y toda su comunidad” (La Capital, 2015).

3.2 Movimientos sociales

Con motivo de la celebración del Viacrucis del año 2012, Peries concedió una extensa entrevista al diario *La Capital* en la cual habló sobre su vida en Sri Lanka, la llegada a Rucci y los cambios que percibe en la sociedad, principalmente, el aborto, el divorcio y la educación sexual. Temas “controvertidos [a los que] responde con claridad. Lo hace como sacerdote y desde el lugar de quien escucha a diario muchos relatos dolorosos de mujeres que abortaron, maridos separados y jóvenes con problemáticas sexuales” (La Capital 2012a). Es interesante esta caracterización de la figura de Peries quien, en tanto representante institucional de un credo, percibe el entorno a través del marco religioso y por el lazo de proximidad con los fieles.

Según señaló la publicación Peries habría afirmado que “la homosexualidad es un problema psicológico”. Las críticas de la comunidad LGBT en Rosario no tardaron en hacerse oír. Guillermo Lovagnini (presidente de VOX Asociación Civil¹⁵) y Esteban Paulón (en esa época miembro y desde 2015 presidente de la FALGBT¹⁶) consideraron que lo más doloroso de la frase “ofensiva, confusa y discriminatoria” saliera de la boca del sacerdote, a quien consideran un referente importante en la sociedad y “debería pensar cuánto dolor y cuánta muerte pueden causar sus palabras” (Panzerini 2012). Detallaban también que estos dichos rompían con un clima de convivencia entre los posicionamientos de la iglesia y de VOX. Así lo describieron en su página web: “es realmente asombroso que esto ocurra ya que a pesar de las diferencias que nos separan

¹⁵ VOX ASOCIACIÓN CIVIL es una organización no gubernamental que trabaja por la igualdad jurídica y social de gays, lesbianas, travestis, transexuales y bi-sexuales (GLTTB)- (VOX Argentina n.d.)

¹⁶ La Federación Argentina de Lesbianas Gay Bisexuales y Trans (FALGBT) nuclea a diversas asociaciones que tienen como objetivo la igualdad de derechos para el colectivo lgbt, entre ellas, VOX A.C. (FALGBT n.d.)

entre VOX A.C. y la jerarquía católica de Rosario, durante décadas hubo una atmósfera de respeto y no agresiones” (VOX Argentina 2012).

Unos días después Peries, en el noticiero *De 12 a 14* del Canal 3 de Rosario, llamó al diálogo diciendo: “todos los homosexuales, lesbianas, travestis que me conocen bien saben que jamás discrimine. Pero en lugar de poner leña al fuego, mejor voy a hablar con ellos directamente del tema y no a través de los medios”. Este gesto fue celebrado y recalcaron “la necesidad de una rectificación pública para evitar que se siga patologizando nuestras identidades” (Mussetta 2012a).

La posibilidad de esa reparación tuvo lugar el 28 de mayo cuando representantes de VOX A.C. se reunieron con el sacerdote en la Natividad. El retrato del encuentro muestra a Peries en el medio y abrazando a dos miembros de VOX en el altar. De acuerdo al relato de esta entidad, el religioso se disculpó con toda la comunidad LGBT y manifestó que sus palabras fueron malinterpretadas porque a su entender “la homosexualidad lejos de ser un pecado, es otra forma de manifestar amor”(Mussetta 2012b) y que gays, lesbianas, bisexuales y trans suelen presentar trastornos psicológicos como consecuencia de los agravios y la discriminación de las que son víctimas por parte de la sociedad.

Es interesante señalar que este evento se restringió el escenario rosarino: únicamente se hicieron eco de él los medios de comunicación locales (*Rosario/12, La Capital y Rosario 3*) y no hubo mención de ningún tipo en la página web de la Natividad, que en otras ocasiones ofició de canal para la difusión de los posicionamientos del cura. Si bien no tuvo una gran trascendencia pública su riqueza analítica yace en que permite conocer otras aristas del carisma a través de un grupo que, posicionado en las antípodas de ciertos contenidos del dogma religioso, transformó la estigmatización en legitimidad para su lucha. Tal como señaló la prensa local “los militantes se mostraron mucho más preocupados que ofendidos, ya que evaluaron el impacto social que podrían generar las palabras proferidas por el popular sacerdote” (La Capital 2012b). Esta preocupación da cuenta del lugar de enunciación privilegiado del sacerdote en tanto referente socio-religioso positivamente valorado en la sociedad. Ahora bien, dicho respaldo -acompañado por la misma inquietud- se transformará en un problema de alcance incluso internacional cuando estos actores (Peries y militantes de VOX y FALGBT) compartan un programa de televisión centrado en la “promoción del estilo de vida gay”(AICA 2014a). El mismo constituye uno de los *eventos críticos*

(aquellos que originan nuevas formas de acción para los diversos actores implicados redefiniendo las categorías preexistentes - Das 1996) que introduzco en la próxima sección al abordar los vínculos entre el sacerdote y la jerarquía eclesiástica local.

Los vínculos de Peries con el Arzobispado rosarino.

Para la jerarquía católica local, encarnada en el Arzobispado rosarino, la popularidad de Peries como carismático sanador, cuyo inicio las voces nativas sitúan en la transición a los años 90', dejó de ser funcional a los fines pastorales¹⁷ para transformarse en un peligro interno a controlar. En este sentido, comenzó a hacerse patente el viraje en la relación que otrora era conveniente para señalar los límites del carisma socialmente atribuido al sacerdote ya que su eficacia no operaría en términos de relaciones intra eclesiales. Daré cuenta de ello por medio de las estrategias desplegadas por el Arzobispado para lidiar con la *anomalía* (Douglas 2007) que encarna Peries.

4. 1 Caminos de la fe y viacrucis paralelos

Una de las estrategias adoptadas por la jerarquía eclesiástica local fue la invisibilización de la figura del sacerdote carismático. Para señalarla recurriré a dos fenómenos diferentes: uno vinculado con la imagen del paisaje religioso que la entidad busca transmitir; y el segundo relacionado con un evento central del calendario litúrgico católico como lo es el Viacrucis de la pasión de Cristo.

Caminos de la fe es el nombre de un proyecto de turismo religioso lanzado por la Pastoral de Migración y Turismo del Arzobispado rosarino en junio del 2009 (Agüero 2009; AICA 2009). La iniciativa tiene como principal objetivo “ofrecer a la feligresía, local y extranjera, información sobre la historia y la trascendencia de las comunidades religiosas en la arquidiócesis de Rosario”(Pastoral de Migración y Turismo, Arzobispado de Rosario 2009). Este programa cuenta con la colaboración de una constelación de instituciones estatales: la Secretaría de Cultura municipal; el Ministerio de Innovación, Cultura y Desarrollo de la provincia; la Dirección Nacional de Migraciones; la Universidad Nacional de Rosario y el Ente Turístico Rosario (E.Tu.R).

¹⁷ En el año 1969, treinta curas presentaron la renuncia ante Monseñor Guillermo Bolatti, arzobispo del período 1963-1982. Ante la falta de celebrantes Peries tuvo que oficiar durante casi ocho años numerosas misas dominicales en las vicarías y barrios periféricos de la ciudad. Asimismo, en la década del 80' se produce un reordenamiento del paisaje religioso en el cual adquieren mayor visibilidad los nuevos movimientos religiosos (popularmente denominados “sectas”). En este contexto, la presencia de una autoridad católica constante en la vida barrial era necesaria para poner coto al éxodo de los fieles hacia ellas. Tarea que asumieron tanto Peries como otros religiosos de la Cruzada. Para un análisis exhaustivo del conflicto entre Bolatti y los sacerdote dimitentes ver, por ejemplo, Casapiccola (2014); respecto a la “invasión de las sectas” Frigerio y Oro (1998).

A fines de julio de ese año, a menos de dos meses de iniciado el proyecto, dialogué con el delegado diocesano de la pastoral¹⁸ quien enumeró los temas de los recorridos: “Iglesia y política, más relacionado con Belgrano, el Monumento y la catedral; La fe que nos libera y, el tercero, Culto interreligioso con los ortodoxos y los anglicanos. Están también las misas en idiomas”¹⁹. Sobre estas últimas especificó que se realizan “el primer domingo de cada mes, en portugués, inglés e italiano”, dada la presencia de turistas y comunidades migrantes. Avanzando en la charla comentó que la Pastoral trabaja con las colectividades de migrantes española, peruana, brasileña y paraguaya porque “nuestro fundador el padre Scalabrini, tío de Salabrini Ortiz, el político, es el santo de los migrantes”. Es interesante notar la concepción acotada de “lo interreligioso” que junto a las colectividades de inmigrantes enumeradas describen al paisaje religioso local de manera limitada. A pesar de conocer la respuesta, le pregunté si Peries integraba la misma orden. Al momento de responder dejó en claro los límites de pertenencia de unos y otros: “no, no, él es de una orden minoritaria. Nosotros somos los scalabrinianos”.

Como vemos, el turismo religioso tal como lo propone el Arzobispado rosarino no incluye ni menciona al sacerdote ceilandés. La popularidad de éste se traduce en una mayor afluencia de personas a la ciudad en busca de participar en las misas como del viacrucis, junto a la revivificación de las manifestaciones de la fe católica; elementos que fueron reconocidos en su designación de ciudadano ilustre. Consulté a mi entrevistado respecto a la omisión de Peries y me respondió que ya tiene suficiente promoción, que está “de moda, viene en ascenso, hace mucho que está, algunos creen que todavía no alcanzó su punto de mayor fama”. El ejercicio invisibilizante se evidencia también si consideramos que Scalabrini es el santo de los migrantes y Peries fue reconocido como uno ilustre en el año 2005, constituyendo éste otro posible motivo para su inclusión en los recorridos.

La estrategia invisibilizante opera también en lo que respecta al viacrucis en la ciudad de Rosario. El mismo año en que José Luis Mollaghan²⁰ asumió como arzobispo, 2006, participó en el viacrucis que la Cruzada del Espíritu Santo celebraba por los barrios periféricos en los cuales centra su acción pastoral. Fue esa la primera vez que la

¹⁸ Todas las citas de este párrafo corresponden a la entrevista informal que tuve con el sacerdote a cargo de la Pastoral de Migración y Turismo de Rosario el 27/07/2009.

¹⁹ El primero oficialmente se llama “Haciendo historia: del caserío a la metrópolis: recorrido por las Iglesias históricas de nuestra Arquidiócesis y su participación en la vida civil de la ciudad” por ello la centralidad de la Basílica y el monumento a la Bandera.

²⁰ José Luis Mollaghan fue Arzobispo de Rosario en el período 2006-2014 cuando el papa Francisco lo designó a una comisión para estudiar las apelaciones de los eclesiásticos acusados o condenados por delitos graves.

máxima autoridad católica local presenciaba “esta procesión de fe popular” (AICA 2006) y “pidió que la fe que se vio en barrio Rucci se extienda por toda la arquidiócesis” (La Capital 2006). Interesante gesto que puso en primer plano la singularidad de la figura de Peries al reconocer tácitamente el poder de convocatoria y la del viacrucis. En la celebración del año siguiente, nuevamente compartieron el mensaje final en Rucci pidiendo por el pronto regreso a sus hogares de las 30.000 personas que tuvieron que ser evacuadas como consecuencia de las lluvias que habían azotado la ciudad (Luque 2007). Más temprano, el arzobispo había presidido la ceremonia organizada por el Movimiento Evangelio de Caná que, por motivo de la lluvia persistente, tuvo que trasladarse desde la plaza 25 de Mayo²¹ al interior de la basílica “Nuestra Señora del Rosario” (La Capital 2007). El escenario con ambos religiosos no volvió a repetirse.

Durante mi investigación, participé del viacrucis del año 2015. Igual que en ediciones anteriores, la ciudad celebró dos viacrucis en paralelo convocados para el mismo horario. Uno de ellos, bajo el auspicio del Arzobispado local y presidido por Monseñor Eduardo Martín²², fue emplazado al pie del Monumento Nacional a la Bandera²³ y declarado de interés municipal. El otro, organizado por la Cruzada del Espíritu Santo y liderado por el Padre Peries tuvo lugar en el distrito noreste de la ciudad rosarina lindando con el límite urbano.

El pie del Monumento a la Bandera fue el escenario de la “personificación de la pasión y muerte de Jesús” y tal como figuraba en las publicaciones de sus organizadores (“Movimiento Evangelio de Caná, compuesto por jóvenes y familias católicas de Rosario”), contaría con más de 200 actores en escena. Dada la relevancia de las redes sociales para la difusión y convocatoria, este viacrucis tomó para sí la etiqueta “#ViaCrucisRosario” y se nombraba “Via Crucis en el Monumento”. Un dato importante para introducir aquí es que la Catedral Basílica “Nuestra Señora del Rosario”, principal de la ciudad, está emplazada en el mismo predio del Monumento a la Bandera, generando un vínculo espacial y simbólico entre ambas edificaciones. En términos de Shils (1965) estamos tratando con un espacio carismático que pretende representar de manera unívoca el carisma institucional de la iglesia y la historia política

²¹ La Plaza 25 de Mayo de la ciudad de Rosario está delimitada por las calles Córdoba, Laprida, Santa Fe y Buenos Aires. Sobre esta última y frente al espacio verde se sitúa la catedral basílica “Nuestra Señora del Rosario”.

²² Eduardo Eliseo Martín es el Arzobispo de Rosario desde el año 2014.

²³ El Monumento Histórico Nacional a la Bandera, ícono de la ciudad de Rosario, recuerda el lugar donde el general Manuel Belgrano enarboló por primera vez la bandera nacional en el año 1812, a orillas del Río Paraná.

argentina²⁴. Vínculo que, en la elección de las denominaciones previamente mencionadas, es ratificado y, en el mismo movimiento, legitima la pertenencia a la ciudad y la centralidad espacial del propio ritual.

En contraste a esa performance ritual, en el viacrucis de Peries un cartel que atravesaba la calle y una imagen alegórica indicaban cada una de las estaciones del calvario de Cristo. La marcha de los fieles llevando velas y rezando era guiada por una camioneta con un altoparlante que reproducía la voz del sacerdote. Esta procesión desembocó en la cruz metálica, emplazada también en el sector noroeste de la ciudad, que como mencioné fue inaugurada en el año 2006. Esa cruz “de unos 12 metros de alto, producto del deseo de un empresario metalúrgico amigo del Padre Ignacio, que bordea la Circunvalación, de alguna manera irradia el mensaje de la Cruzada a toda la Ciudad” (Salinas 2008). Este señalamiento es interesante a los fines de ubicar a cada actor en el paisaje local y vislumbrar las distancias sociales y discursivas que ellos encarnan. Vemos entonces que “esta irradiación” se efectúa desde el límite de la ciudad, en oposición a la del arzobispado que busca hacer lo propio desde el centro geográfico y político.

La mañana siguiente al viacrucis, los diarios y medios de comunicación digitales reseñaron los eventos de la noche anterior. Las publicaciones respecto al viacrucis del monumento señalaban que habían asistido “muchos rosarinos”. En cambio, sobre el “del Padre Ignacio” contaban que según los cálculos de Defensa Civil congregó más de 200 mil personas y había requerido de un gran operativo de la Guardia Urbana, de los servicios de emergencias médicas y de limpieza como también cambios en los recorridos de las líneas urbanas de colectivos. Por lo tanto, pueden distinguirse ciertos elementos comunes en las caracterizaciones de uno y otro viacrucis. Respecto del primero, focalizaban en el despliegue actoral y técnico que supuso la escenificación de la Pasión de Cristo; mientras que lo concerniente al de Peries destacaba la masividad de la asistencia y las modificaciones en el espacio urbano que aquella provocó.

Si bien en términos de convocatoria, asistencia y cobertura mediática, el viacrucis de Peries fue (y sigue siendo) altamente visible; en lo concerniente a la relación forjada con el Arzobispado encuentro que éste se empeña en relegarlo a una *liminalidad* (Turner 1988) simbólica y espacial. La no reiteración del escenario compartido entre los

²⁴ Los vínculos entre la iglesia católica y el estado nacional para el caso argentino fueron analizados profusamente. Ver por ejemplo Zanatta and Di Stefano (2009).

líderes de ambos viacrucis como el status de oficial que el céntrico retuvo para sí también lo constatan.

4.2 Huellas de Navidad

La radicalización del status liminal otorgado al sacerdote acompañado de búsqueda de disciplinamiento constituyó la segunda estrategia con la cual la jerarquía eclesiástica intentó dirimir la tensión con Peries, que alcanzó su clímax entre diciembre de 2013 y mayo de 2014.

En el contexto de la encuesta sobre natalidad, divorcio y uniones gay que el Papa Francisco²⁵ encargó a las Conferencias Episcopales, llegó la emisión de *Huellas de Navidad*. Este programa conducido por Peries se emite los 25 de diciembre de 12 a 14 horas por Canal 3 de Rosario. En esa ocasión el tema central del programa fueron los “nuevos conceptos de familia” definida por el sacerdote como “una comunidad que se forma con distintas personas para convivir y compartir la vida”. Por ello, entrevistó a parejas del mismo sexo preguntando acerca de cómo se habían conocido y llevaban adelante su convivencia. Dos de las familias entrevistadas tienen hijos: la pareja conformada por Iván Dortona y Ezequiel Rivero recibió un bebé en adopción con el aval de la Justicia santafesina; mientras que Loreley Flores y Alejandra Butticé son madres de mellizas fruto de un tratamiento de fertilización asistida. Estuvo presente también Guillermo Lovagnini, presidente de VOX Asociación Civil, con quien había tenido la polémica el año anterior sobre las opiniones acerca de la homosexualidad vertidas por el sacerdote. Luego de escuchar emocionado y sorprendido los testimonios de estas parejas, Peries cerró el programa diciendo lo siguiente

Ustedes están rompiendo tradición, cultura, sentimientos de muchos, porque todo lo que escuchamos para muchos es una novedad. Por eso es importante dar tiempo a que la gente se acostumbre, piense, analice y acepte esta hermosa realidad que ustedes viven. Para alguno puede ser un shock. (Peries 2013)

Parejas homosexuales que conforman familias por medio de la adopción o del recurso a la fertilización asistida son realidades presentes en un contexto político, social y cultural considerado “abortivo” por los especialistas en bioética católicos. Y además, ¿avaladas desde el seno mismo de la iglesia? El rechazo de la jerarquía católica local no se hizo esperar y fue contundente.

²⁵ El cardenal Jorge Bergoglio, papa Francisco, fue elegido máxima autoridad de la santa Sede en marzo del 2013. Su elección constituyó un hecho sin precedentes ya que por primera vez un jesuita proveniente de las tierras latinas y occidentales del Atlántico era designado para asumir la conducción de la iglesia católica. En los trabajos compilados por Renold y Frigerio (2014) pueden encontrarse distintos análisis realizados desde las ciencias sociales a propósito de la elección de Bergoglio y su impacto en el mundo socioreligioso.

Por medio de su página de internet, el Arzobispado emitió un comunicado oficial el 9 de enero del año 2014. Declaraba allí que los comentarios y conceptos vertidos por el sacerdote acerca de las experiencias presentadas en el programa se apartan de la enseñanza de la Iglesia y de la pastoral sobre la familia, fundada en el matrimonio, así como también de los fundamentos del derecho natural sobre la paternidad y la maternidad, etc. (Arzobispado de Rosario 2014). Agregaba que el contenido de *Huellas de Navidad* era de exclusiva autoría de Peries, buscando quitarle legitimidad institucional y restringiendo su discurso a la enunciación individual.

En el texto mencionan que su publicación era en respuesta a las consultas y pedidos de aclaración que habían llegado por parte de fieles ya que las palabras de Peries “causaron gran conmoción en la gente y sobre todo en las familias rosarinas (...) y provocaron un aluvión de mensajes (más de cuatro mil) pidiendo al arzobispo de Rosario una palabra orientadora y en defensa de la familia natural” (AICA 2014a). Asimismo, se destacó que el programa “no cuenta con el aval del Secretariado arquidiocesano de la Familia ni del Arzobispado” (Arzobispado de Rosario 2014). Finalmente, señalaban que no habían tenido aclaración por parte del religioso ceilandés.

Hubo que esperar hasta el mes de mayo para conocer la postura de la parroquia Natividad del Señor. A pesar de esta dilación, en el uso de las redes sociales encuentro posibles respuestas del sacerdote y también un canal abierto a que la feligresía exprese su posición sobre el hecho. Diariamente los sitios oficiales de Facebook y Twitter²⁶ de la parroquia Natividad del Señor divulgan frases de Peries. Las publicadas en los primeros días de enero referían a la dificultad de enfrentar los cambios y la posibilidad de hacerlo con amor, temas que habían sido abordado en “Huellas de Navidad”. La red del pajarito azul difundió “Costumbres de años no se cambian en un día” y “A veces, con un poquito de amor...¡Se puede cambiar!”²⁷. Los días 12 y 13 de enero, apenas 3 días después del Comunicado del Arzobispado y, en consecuencia, hecha pública la tensión entre la jerarquía católica local y Peries, las frases enfatizaron las formas de establecer relaciones con los otros, las modalidades de convivencia y, nuevamente, el primado del amor: “Cada uno es reconocido por como convive con los demás”²⁸ y “todo depende del amor con que tratamos a los demás”²⁹.

²⁶ <https://www.facebook.com/parroqnatividad> y <https://twitter.com/parroqnatividad>, respectivamente

²⁷ Frase reproducida también en el Facebook de la parroquia <https://www.facebook.com/parroqnatividad/posts/724228957587714> Acceso 05/01/2014

²⁸ <https://www.facebook.com/parroqnatividad/posts/728783353798941>. Acceso 14/01/2014

²⁹ <https://www.facebook.com/parroqnatividad/posts/728208110523132>. Acceso 13/01/2014

Los comentarios de los suscriptos al sitio de Facebook de la parroquia mostraron el apoyo al sacerdote, criticaron la “hipocresía” del arzobispado y señalaron la importancia de que la iglesia se adecue a los tiempos actuales, tal como lo mostraba Peries en el controversial programa. Los siguientes son algunos de los comentarios que los seguidores del perfil de Facebook de la parroquia hicieron a las publicaciones del día 13 de enero³⁰:

justamente ,como usted es amor lo sufren ,no me importa lo que diga Mollagan ,el Papa dijo quein es el para jusgarlos ademas bautizo una nena de madre soltera bendiciones Padre querido (María Del Carmen González)

Y vos Ignacio, tratas con amor e incluís a todo el mundo... Gracias Dios por tener este ser de luz tan cerquita nuestro. (Gisela Verónica Giulianelli)

Queridísimo Padre Ignacio!!! Sigue así dando amot a todos sin excluir a nadie!!!! Te qhiero muchooooo!!!! Una decena del rosario es para vos Ignacio querido!!! (Mirta Barboza)

muchos hermanos han encontrado a Dios,aun estando en el pecado mas grave,en la mirada compasiva y misericordiosa de un hermano,que no lo JUZGA ni CONDENA,sino que amorosamente lo invita a acercarse a Dios...como El mismo quiere.Gracias padre Ignacio por compartirnos ese don de congregar al rebaño sin juza (Cinthya Mar)

Dado que la Cruzada del Espíritu Santo está incardinada en la diócesis de Paraná³¹, el portavoz de la respuesta oficial de Peries fue Monseñor Puiggari, arzobispo de la misma. A través de su sitio de internet³² comunicó que en una extensa carta Peries “lamenta profundamente la confusión generada entre los creyentes y en otras personas, a propósito de algunas consideraciones vertidas en dicho programa” (Arzobispado de Paraná 2014). Mencionaba también la “adhesión de corazón y su plena y total comunión con la Doctrina y la Moral de la Iglesia Católica sobre el Matrimonio y la Familia, tal como están expresadas en la Sagrada Escritura y el Derecho Natural” (Arzobispado de Paraná 2014) del sacerdote ceilandés. El texto original de la carta no fue publicado. Hecho lamentado en varios de los comentarios a la noticia al ser publicada en medios digitales que, si bien reconocían como positiva la retractación, señalaron que el sacerdote en cuestión debería hacerla personalmente.

³⁰ El criterio para seleccionar los comentarios fue la cantidad de apoyo recibido por otros lectores. Asimismo, fueron reproducidos tal como se los publicó sin correcciones ortográficas o de sintaxis.

³¹ Señalé en la presentación que la Cruzada es una asociación clerical en camino de ser reconocida como congregación por el Vaticano. Hasta lograr dicho status requiere el amparo de un obispo benévolo o benefactor ya que el derecho canónico instituye que no pueden existir “clérigos acéfalos o vagos”, es decir que no estén incardinados a “una Iglesia particular o en una prelatura personal” (Vaticano 1983). Esta función la cumple el arzobispo de Paraná (provincia de Entre Ríos), Monseñor Mario Maulión, quien auspició el crecimiento de la Cruzada del Espíritu Santo y resolvió la incardinación de todos los integrantes a su diócesis.

³² <http://www.arzparan.org.ar/>

En el mismo mes que se conoció la réplica de Peries, Mollaghan fue removido de su cargo luego de una investigación que iniciara el Vaticano sobre la arquidiócesis rosarina³³. Mientras que la *Agencia Informativa Católica Argentina* (AICA) afirmó que “El Papa promovió a Mons. Mollaghan a la Congregación para la Doctrina de la Fe” (AICA 2014b) el diario *La Nación* tituló “Desplazó el Papa al arzobispo de Rosario” (De los Santos 2014) y Monseñor Marín fue nombrado para el cargo vacante.

Este *evento crítico* marca la radicalización de la estrategia que el Arzobispado había implementado anteriormente. En oposición a la popularidad y apoyo masivo que el sacerdote obtiene como cura sanador, el Arzobispado potencia el lugar liminal ya asignado. Si en lo relativo a *Caminos de la fe* y la realización de los viacrucis veíamos que dicha liminalidad era simbólica y espacial, la forma extrema –acompañada de la búsqueda de disciplinamiento–, independientemente de sus resultados, da cuenta de la intención de quitarle toda legitimidad como miembro de la institución.

Consideraciones finales

A lo largo de este artículo busqué develar los vínculos entre Peries y otros actores sociales con miras a conocer la inserción de su figura en el paisaje local y, a la vez, indagar en otros roles que él asume y cuyo núcleo central no es el poder de sanación que socialmente le adjudican. En este sentido, sostuve que el carisma asociado a un líder circula de manera diferencial de acuerdo a intereses, motivaciones y agendas políticas de los actores implicados. Con este objetivo reconstruí y distinguí analíticamente dos circuitos que en su desarrollo presentan puntos de solapamiento: uno social y político y, otro institucional. El primero centró la mirada en los vínculos de Peries con figuras políticas y líderes de movimientos sociales. Las obras e instituciones realizadas por la Cruzada requirieron de relaciones con el estado local y con figuras políticas, que también incluí en este primer circuito. Emergió así la lógica de dones y contradones donde la eficacia del carisma atribuido a Peries trascendía el ámbito ritual legitimando simbólicamente las acciones de estos políticos. En el mismo sentido, referí a la controversia suscitada por sus dichos respecto a la homosexualidad ya que permitió conocer como un grupo hizo de la estigmatización un terreno fértil para obtener legitimidad en su lucha.

³³ En diciembre de 2013, el Vaticano inició una investigación sobre el Arzobispado de Rosario enviando a monseñor José María Arancibia, arzobispo emérito de Mendoza, a “recoger informaciones sobre su actual situación pastoral” (AICA 2013). Si bien, la Nunciatura Apostólica informó que era una vista fraterna, diversos medios de comunicación agregaban que la investigación se centraba en una malversación de fondos (particularmente de Caritas) y en supuestos padecimientos psiquiátricos de Mollaghan quien maltrataría a laicos y clérigos, a Peries entre ellos (Abba 2013a, 2013b; De los Santos 2014). Tras cinco meses de indagaciones se supo que Mollaghan sería trasladado.

El segundo circuito de índole institucional focalizó en la relación con la jerarquía católica rosarina. A diferencia del anterior caracterizado por la proximidad, cotidianidad y alta visibilidad; el lazo con el Arzobispado fue en un primer momento de funcionalidad a los fines pastorales para transformarse, una vez que a Peries se le atribuya la cualidad carismática, en una amenaza interna. Para dar cuenta de esta conversión revisé las estrategias puestas en juego para disciplinar esta anomalía.

Tomados en conjunto, ambos circuitos señalaron las limitaciones del carisma socialmente atribuido al sacerdote en tanto su eficacia, por fuera del ámbito ritual y de las motivaciones de sanación, sería diferencial: en el social y político opera de manera reticular contagiando de su cualidad a otros; mientras que en las relaciones intraeclesiales compite con el poder de la autoridad revistiendo peligrosidad. Cada uno de estos casos singulares, a su manera, muestran que el carisma religioso de Peries posee fronteras inestables que señalan los caminos sinuosos de la construcción de una figura carismática.

Referencias bibliográficas

ABACA, Helio. 1999. 'Más de Cien Mil Personas Quieren Que Los Atienda Un Cura Sanador'. *Clarín*, February 9. Retrieved 28 July 2014 (<http://edant.clarin.com/diario/1999/02/09/e-03401d.htm>).

ABBA, Daniel. 2013a. 'El Papa Ordenó Una Investigación Por Desmanejos En El Arzobispado de Rosario'. *La Capital*. Retrieved 30 December 2015 (http://www.lacapital.com.ar/ed_impresa/2013/12/edicion_1860/contenidos/noticia_5122.html).

ABBA, Daniel. 2013b. 'Razones de Una Decisión Que No Tiene Vuelta Atrás'. *La Capital*. Retrieved 30 December 2015 (http://www.lacapital.com.ar/ed_impresa/2013/12/edicion_1860/contenidos/noticia_5121.html).

AGÜERO, Fernando. 2009. 'Caminos de Fe En El Encuentro Nacional de La Pastoral Del Turismo'. *DERF Agencia Federal de Noticias*. Retrieved 4 January 2016 (http://cordoba.derf.com.ar/despachos.asp?cod_des=270915&ID_Seccion=53).

AICA. 2005. 'El Padre Ignacio Peries "inmigrante Ilustre" de Rosario'. Retrieved 2 March 2015 (http://www.aicaold.com.ar/index.php?module=displaystory&story_id=823&format=print&edition_id=17).

AICA. 2006. 'Mons. Mollaghan En El Vía Crucis Organizado Por El Padre Peries'. Retrieved 20 December 2015

(http://www.aicaold.com.ar/index.php?module=displaystory&story_id=2328&edition_id=129&format=html&fech=2006-04-21).

AICA. 2009. 'Lanzamiento Del Proyecto Turístico "Caminos de La Fe"'. Retrieved 13 August 2009

(http://www.aicaold.com.ar/index.php?module=displaystory&story_id=17029&format=print).

AICA. 2013. 'Comunicado de La Nunciatura Sobre La Visita Fraternal a La Arquidiócesis de Rosario'. Retrieved 30 December 2015 (<http://www.aica.org/9999-comunicado-de-la-nunciatura-sobre-visita-fraterna-arquidiocesis-rosario.html>).

AICA. 2014a. 'El P. Ignacio Intenta Calmar El Escándalo Provocado Por Su Promoción Del Estilo de Vida Gay'. Retrieved 30 December 2015 (<http://www.aica.org/12035-el-ignacio-intenta-calmar-escandalo-provocado-por-su-promocion-del.html>).

AICA. 2014b. 'El Papa Promovió a Mons. Mollaghan a La Congregación Para La Doctrina de La Fe'. Retrieved 31 December 2015 (<http://www.aica.org/12039-el-papa-promovio-mons-mollaghan-la-congregacion-para-doctrina-de.html>).

ARZOBISPADO DE PARANÁ. 2014. 'El Arzobispo Da a Conocer'. Retrieved 1 June 2014

(http://www.arzparan.org.ar/web/index.php?option=com_content&view=article&id=702:el-arzobispo-da-a-conocer&catid=51:mayo).

Arzobispado de Rosario. 2014. 'Comunicado Sobre El Programa "Huellas De Navidad"'. Prot. 07/14'.

DE LOS SANTOS, Germán. 2014. 'Desplazó El Papa Al Arzobispo de Rosario'. Retrieved 30 December 2015 (<http://www.lanacion.com.ar/1692863-desplazo-el-papa-al-arzobispo-de-rosario>).

DEPARTMENT OF CENSUS AND STATISTICS. 2012. 'Population Atlas of Sri Lanka 2012'.

DERF Agencia Federal de Noticias. 2005. 'Distinguieron Al Padre Ignacio Como Inmigrante Ilustre de La Ciudad'. Retrieved 20 December 2015 (http://archivo.derf.com.ar/despachos.asp?cod_des=49815&ID_Seccion=42&fecemi=+30/07/2009).

FALGBT. n.d. 'Federación Argentina de Lesbianas Gay Bisexuales Y Trans (FALGBT)'. Retrieved (<http://www.lgbt.org.ar/historia.php>).

LA CAPITAL. 2001. 'Padre Ignacio: "No Quiero Sentirme Un Bicho Raro"'. Retrieved 21 December 2015 (http://archivo.lacapital.com.ar/2001/01/07/articulo_13.html).

La Capital. 2004. 'Ignacio Peries: "El Milagro Más Grande Es El Acercamiento a Dios"'. Retrieved 25 September 2014

LA CAPITAL, August 1. Retrieved 25 September 2014 (http://archivo.lacapital.com.ar/2004/08/01/seniales/noticia_120021.shtml).

La Capital. 2006. 'Vía Crucis: Sorpresivo Final Con La Palabra de Mollaghan'. April 15. Retrieved 22 December 2015 (http://archivo.lacapital.com.ar/2006/04/15/ciudad/noticia_285783.shtml).

LA CAPITAL. 2007. 'El Vía Crucis de La Plaza Se Trasladó a La Catedral'. April 7. Retrieved 22 December 2015 (http://archivo.lacapital.com.ar/2007/04/07/ciudad/noticia_379542.shtml).

LA CAPITAL. 2012a. 'Aborto, Divorcio Y Educación Sexual, Respuestas Desde La Óptica Del Padre Ignacio'. *La Capital*. Retrieved 7 August 2015 (http://www.lacapital.com.ar/ed_impresa/2012/4/edicion_1244/contenidos/noticia_5311.html).

LA CAPITAL. 2012b. 'Vox: "El Padre Ignacio Debería Rectificarse Públicamente"'. *LaCapital.com.ar*. Retrieved 16 April 2016 (<http://www.lacapital.com.ar/la-ciudad/Vox-El-padre-Ignacio-deberiacutea-rectificarse-puacuteblicamente-20120403-0015.html>).

LUQUE, Ricardo. 2007. 'El Padre Ignacio Reunió 120.000 Personas Bajo La Lluvia En Rosario'. *La Nación*, April 8. Retrieved 17 December 2015 (<http://www.lanacion.com.ar/898216-el-padre-ignacio-reunio-120000-personas-bajo-la-lluvia-en-rosario>).

MUNICIPALIDAD DE ROSARIO. Decreto N°13.748. 1997. 'Designa Ciudadano Ilustre de La Ciudad de Rosario Al Rdo. Padre Ignacio Peries.'

MUSSETTA, Luciano. 2012a. 'El Padre Ignacio Responde'. *VOX Argentina*. Retrieved 16 April 2016 (<https://voxargentina.wordpress.com/2012/04/04/el-padre-ignacio-responde/>).

MUSSETTA, Luciano. 2012b. 'VOX Se Reunió Con El Padre Ignacio'. *VOX Argentina*. Retrieved 2 March 2015 (<https://voxargentina.wordpress.com/2012/05/29/vox-se-reunio-con-el-padre-ignacio/>).

NATIVIDAD DEL SEÑOR. 2015. 'Inauguración Del Polideportivo'. <Http://www.natividad.org.ar>. Retrieved 31 March 2015 (<http://www.natividad.org.ar/noticia.php?id=81>).

PANZERINI, Lorena. 2012. 'Ignacio Ya Tiene Respuestas'. *Rosario12*, April 3. Retrieved 31 October 2012 (<http://www.pagina12.com.ar/diario/suplementos/rosario/9-33186-2012-04-03.html>).

PASTORAL DE MIGRACIÓN Y TURISMO, Arzobispado de Rosario. 2009. *Caminos de La Fe*. Retrieved (documento entregado en mano).

PERIES, Ignacio. 2013. 'Huellas de Navidad'. *Familias de La Diversidad*. Retrieved (<https://www.youtube.com/watch?v=4wNOAdRaF90>).

PROCOPIO, Pablo. 2008. 'Ruegos Por El Campo En El Vía Crucis Del Padre Ignacio'. *La Capital*, March 22. Retrieved 2 March 2015 (<http://www.lacapital.com.ar/la>

ciudad/Ruegos-por-el-campo-en-el-Viacutea-Crucis-del-padre-Ignacio-20080322-0048.html).

SARLENGO, Andrés. 2004. 'Ignacio Y Sus Mercaderes'. *Rebellion*. Retrieved 2 March 2015 (<http://www.rebellion.org/noticia.php?id=7321>).

VATICANO. 1983. *Código de Derecho Canónico. Promulgado Por La Autoridad de Juan Pablo II, Papa*. Roma: Libreria Editrice Vaticana. Retrieved 4 January 2015 (http://www.vatican.va/archive/ESL0020/_INDEX.HTM).

VOX Argentina. 2012. 'Profundo Dolor Y Sorpresa de VOX A.C. Por Las Palabras Del Padre Ignacio'. Retrieved 16 April 2016 (<https://voxargentina.wordpress.com/2012/04/01/profundo-dolor-y-sorpresa-de-vox-a-c-por-las-palabras-del-padre-ignacio/>).

VOX Argentina. n.d. 'VOX Asociación Civil'. Retrieved (<https://voxargentina.wordpress.com/>).

Fuentes

CASAPICCOLA, Dario Carlos. 2014. 'La Crisis de Rosario de 1969: Fase Aguda de Los Conflictos Intraeclesiales En La Argentina Postconciliar'. Tesis de Maestría en Historia, Universidad de San Andrés, Buenos Aires.

CERIANI CERNADAS, César. 2014. 'Caleidoscopios Del Poder. Variedad Del Carisma En Las Iglesias Indígenas Del Chaco Argentino'. *Miríada: Investigación En Ciencias Sociales* 6(10):9–36.

DAS, Veena. 1996. *Critical Events. An Anthropological Perspective on Contemporary India*. New Delhi: Oxford University Press.

DOUGLAS, Mary. 2007. *Pureza Y Peligro*. Buenos Aires: Ediciones Nueva Visión.

ELIAS, Norbert. 1998. 'Ensayo Teórico Sobre Las Relaciones Entre Establecidos Y Marginados'. Pp. 79–138 in *La Civilización de los Padres y Otros Ensayos*. Bogotá: Norma.

FRIEDLAND, William H. 1964. 'For a Sociological Concept of Charisma'. *Social Forces* 43(1):18–26.

FRIGERIO, Alejandro and Ari Pedro Oro. 1998. "'Sectas Satánicas" En El Mercosur: Un Estudio Comparativo de La Construcción de La Desviación Religiosa En Argentina Y Brasil'. *Horizontes Antropológicos* 8:114–150.

GEERTZ, Clifford. 1994. 'Centro, Reyes Y Carisma: Una Reflexión Sobre El Simbolismo Del Poder'. Pp. 147–71 in *Conocimiento local: ensayos sobre la interpretación de las culturas*. Barcelona: Paidós.

- GLUCKMAN, Max. 1963. 'Gossip and Scandal'. *Current Anthropology* 4(3):307–16.
- Mauss, Marcel. 1979. *Sociología Y Antropología*. Madrid: Editorial Tecnos.
- OLMOS ÁLVAREZ, Ana Lucía. 2015a. '«Soy Un Instrumento de Dios». Un Análisis Etnográfico Del Carisma En El Catolicismo Contemporáneo'. *Tabula Revista. Revista de Humanidades* 23:289–311.
- OLMOS ÁLVAREZ, Ana Lucía. 2015b. "«Venid a Mi Todos Los Afligidos». Salud, Enfermedad Y Rituales de Sanación En El Movimiento Católico Carismático Del Padre Ignacio'. *Ciencias Sociales Y Religión/ Ciências Sociais E Religião* 17(22):52–70.
- RENOLD, Juan Mauricio. 2008. 'El Padre Ignacio, Sanación Y Eficacia Simbólica'. in *Miradas antropológicas sobre la vida religiosa. El Padre Ignacio, sanación y eficacia simbólica y otros ensayos*. Buenos Aires: CICCUS.
- RENOLD, Juan Mauricio and Alejandro Frigerio, eds. 2014. *El Papa Francisco: Visiones Desde Las Ciencias Sociales*. Rosario: UNR Editora.
- SALINAS, Lucía. 2007. 'Reformulaciones de La Religión Católica: El Padre Ignacio Y La Vigencia de La Hegemonía Católica En Rosario'. Tesina de Licenciatura en Antropología, Universidad Nacional de Rosario, Rosario.
- SALINAS, Lucía. 2008. 'La Constitución de Lo Religioso En El Caso de La Cruzada Del Espíritu Santo En La Ciudad de Rosario.' Retrieved 17 December 2015 (<http://www.aacademica.com/000-096/27/442.pdf>).
- SCHEFFER, Nora. 2000. 'Entre La Organización Burocrática Y El Ritual de Sanación: Los Servidores de Natividad Del Señor'. Tesina de Licenciatura en Antropología, Universidad Nacional de Rosario, Rosario.
- SCHEFFER, Nora. 2008. 'Ritual de Bendición Y Sanación Del Padre Ignacio'. in *Renold, J. (comp.) Miradas antropológicas sobre la vida religiosa. El Padre Ignacio, sanación y eficacia simbólica y otros ensayos*. Buenos Aires: CICCUS.
- SHILS, Edward. 1965. 'Charisma, Order, and Status'. *American Sociological Review* 30(2):199–213.
- SONEIRA, Abelardo Jorge. 1999. '¿Quiénes Son Los Carismáticos? La Renovación Carismática En La Argentina'. *Sociedad Y Religión* (18/19):41–54.
- TURNER, Victor. 1988. *El Proceso Ritual*. Madrid: Taurus.
- WEBER, Max. 1998. *Economía Y Sociedad*. México: Fondo de Cultura Económica.
- WORSLEY, Peter. 1980. *Al son de la trompeta final: un estudio de los cultos 'cargo' en Melanesia*. Madrid: Siglo XXI Editores.
- ZANATTA, Loris and Roberto Di Stefano. 2009. *Historia de La Iglesia Argentina. Desde La Conquista Hasta Fines Del Siglo XX*. Buenos Aires: Sudamericana.