

Nuevos Movimientos Sociales, Iglesia y participación política en Brasil

LAS COMUNIDADES ECLESIALES DE BASE (CEBs) EN LA FORMACIÓN DEL PARTIDO DOS TRABALHADORES (P.T.)

María BidegainGreising¹. Profesora, Universidad de los Andes.

Y después de tanto ruido, ¿qué han aportado la teología de la liberación, las comunidades de base, y la Iglesia brasileña al pueblo, a los pobres, en la actual coyuntura política? Preguntaba, con escepticismo y un dejo de amargura, un viejo militante católico colombiano a dos connotados dirigentes religiosos brasileños que visitaban Bogotá en 1984.

Uno respondió: *"Despertar y educar al pueblo para que se organice y luche por sus derechos por medio de nuevos caminos de liberación"* y el otro agregó: *"y para que cuando los consigan, los sepan mantener y nunca más sean tratados como los corderos de un rebaño"*; añadió, *"La idea no es formar una fuerza católica al estilo nueva cristiandad, sino que se integren al proceso histórico y que allí se formen los hombres nuevos y mujeres nuevas. Cuando uno mira al movimiento popular que ha crecido en Brasil en los últimos veinticinco años uno ve que algo realmente nuevo está pasando en la historia de nuestros pueblos."*...

Preguntas similares a la anterior se deben hacer muchos de ustedes y quizás agregarían *¿cómo es posible que de una institución jerárquica y vertical como la Iglesia Católica, con viejos hábitos autoritarios y patriarcales, dentro de la cual se reproduce una casta dirigente cuidadosamente preparada en las escuelas de clérigos, con viejas recetas de la Contra-Reforma y el Concilio de Trento, pueda abrigar y alentar nuevas e inesperadas experiencias?*

Los medios académicos, políticos y religiosos de Europa y los Estados Unidos siguieron con interés el proceso de la Iglesia Católica en los diferentes estados latinoamericanos, especialmente, después del informe realizado por David Rockefeller para el Departamento de Estado de los Estados Unidos en 1969, donde denunciaba la vulnerabilidad de la Iglesia Católica de América Latina a las acechanzas de la infiltración marxista orquestada por el comunismo internacional.

Dado el contexto de guerra fría, el interés se focalizó en la participación de cristianos en movimientos y partidos políticos revolucionarios, especialmente aquéllos que adoptaron la lucha armada, desde Camilo Torres en la guerrilla colombiana en los años 60, hasta los cristianos presentes en la Revolución Sandinista en Nicaragua en los 80.

Sin embargo, poca atención se ha prestado a la organización de nuevos movimientos sociales, (NMS) urbanos y rurales, que han resultado de experiencias promovidas por miembros de la Iglesia Católica entre diferentes clases sociales, especialmente entre aquéllos tradicionalmente explotados y/o marginados por el sistema socio-económico y político imperante.

Este trabajo pretende explicitar las implicaciones organizativas e ideológicas que ha tenido el nacimiento y desarrollo de las Comunidades Eclesiales de Base en Brasil (CEBs) y la Teología de la Liberación (TL), para la formación de nuevos mo-

¹ Este artículo fue realizado por la autora, para ser presentado dentro del curso de Verano, Movimientos Sociales en América Latina de la Universidad de los Alcalá de Henares, en Sigüenza, España, en julio de 1989.

vimientos sociales(NMS) y para su evolución hacia una expresión política más acabada, como es el Partido dos Trabalhadores (PT).

Los movimientos sociales de gran escala, sean de origen secular o religioso se han transformado en un elemento clave para comprender la dinámica del cambio social en Brasil. Sea por medio de manifestaciones esporádicas o por la vía de asociaciones bien organizadas, los NMS se han convertido en un importante camino para protestar y hacer exigencias de carácter político.

Si bien es difícil hacer un estimativo numérico de estos movimientos su acción no deja de llamar la atención constantemente a los medios de comunicación y a los sociólogos, antropólogos y toda clase de analistas de la sociedad Brasileña. La revista brasileña *Isto E*², en 1982, estimaba que en Brasil existían más de 8.000 asociaciones de vecinos. Que solamente en Río de Janeiro habría más de 100.000 personas pertenecientes a la clase trabajadora y a las clases medias, habitantes de 120 barrios y vinculadas a unas 200 asociaciones, a lo cual habría que agregar alrededor de 350 asociaciones de las favelas de la misma ciudad.

Si los NMS los restringiéramos a las asociaciones de vecinos, reduciríamos infinitamente la amplitud de las organizaciones de base. Los NMS comprenden otros grupos como: organizaciones por la mejora del transporte, por mejoras de salud, ecologistas, antinucleares, organizaciones feministas, de las naciones indígenas y de negros. No queremos dejar de anotar acciones más puntuales como por ejemplo, invasiones de tierra en zonas metropolitanas y áreas rurales, o los saqueos de supermercados y bodegas ocurridos en el centro de Sao Paulo en 1983.

Desde que el estado-nación brasileño fue formado se originaron muchos movimientos colectivos directa o indirectamente por el estado, o los partidos políticos, integrando y monopolizando todo posible espacio de la sociedad civil.

La importancia de los NMS, se manifiesta cuando sus acciones colectivas le permiten presionar un

camino que los lleve a convertirse en legítimos actores políticos. En otras palabras, si estos movimientos producen nuevas alineaciones sociales, ¿cuál es su impacto a nivel institucional?

A través de la experiencia de las CEBs, la Iglesia brasileña ha logrado integrar nuevos actores, tradicionalmente marginalizados del debate político; este es uno de sus mayores aportes a la cultura política brasileña. Para mostrar este proceso comenzaremos por explicar qué son las CEBs, cuál es su método y organización, y cómo se han integrado a la lucha social a través de los Nuevos Movimientos Sociales, y a la política constituyendo con no-cristianos una nueva fuerza política.

I) La integración de nuevos actores a la vida política a través de las CEBs.

1) ¿Qué son las CEBs?

Las CEBs son pequeños grupos integrados por cristianos que tienen un conocimiento y relación inter-personal profunda, con objetivos e intereses comunes, organizados en torno a parroquias rurales o urbanas. El criterio de reunión puede ser residencial, de trabajo, edad, etc.

Los iniciadores de las CEBs pueden ser sacerdotes o religiosos/as pero, comúnmente y en la mayoría de los casos, son *agentes pastorales o animadores de comunidad* han logrado acumular experiencia en otras comunidades.

Las CEBs, en Brasil, son una experiencia vinculada directamente a la Comisión Nacional de los Obispos Brasileños (CNBB). Lo cual no impide la existencia de otras estructuras pastorales y perspectivas teológicas dentro de la Iglesia del Brasil. Su vinculación con la CNBB no las excluye de permanentes conflictos y contradicciones con algunos miembros de la Jerarquía.

La cantidad de CEBs que existen al interior de la Iglesia Brasileña es difícil de establecer, pero se puede afirmar que en 1986 existían CEBs en la gran mayoría de diócesis o prelacias brasileñas y que en el mismo año los organismos de seguridad brasileños las estimaban en más de 150.000.³

2 ISTO E, 21 de marzo de 1982 ver. SINGER PAULO CALDEIRA BRANT VINICIUS. editores 0 povo em movimento. Rio de Janeiro.

Editora Voces and CEBRAP, 1981. MOISÉS JOSÉ ALVARO Experiencia de de mobilização popular em Sao Paulo. Contraponto 3 No. 3 (September 1978): 84.

3 Secretariado General del Consejo Nacional de Seguridad, Actividades de la Iglesia Católica del Brasil, Informe confidencial del 3 de junio de 1986.

2.) *El método de Revisión de Vida en pequeño grupo.*

Usan un método pedagógico, conocido como Revisión de Vida (*Ver, Juzgar y Actuar*). Este método les permite aprender a analizar sus problemas y los de la comunidad, en la lucha social e ir descubriendo, desde una perspectiva bíblica, la necesidad de integrarse o promover los procesos y las luchas sociales y políticas en las cuales les toca vivir.

En sus reuniones, los miembros de CEBs comienzan por elegir algún hecho o aspecto de la experiencia del grupo, o de alguno de los miembros de la comunidad en la lucha social (una protesta o huelga o cualquier arbitrariedad en la fábrica o en la hacienda o algo ocurrido en el barrio).

Lo analizan tratando de entender que fue lo que sucedió y cómo ese hecho se relaciona con otros que han ocurrido con anterioridad o que han sucedido en otros lugares del Estado o del mismo Brasil. Es decir, que en el "*Ver*" se intenta realizar una globalización.

Globalización que se realiza desde el horizonte de comprensión de los miembros de la CEBs, Este horizonte de comprensión está marcado por mediaciones específicas como es la ideología y la propia existencia humana y condiciones sociales del grupo (pobreza, analfabetismo, represión política, opresión y/o marginalización económica, social y política). Por eso hablan siempre "desde la perspectiva popular, desde los pobres". Se apoyan en los aportes de las ciencias sociales y en CEBs formadas por obreros, estudiantes o profesionales familiarizados con el marxismo lo utilizaban por su valor epistemológico y no ontológico.

El segundo paso, es "*Juzgar*" esa situación; la que se plantea desde la misma perspectiva, es decir, desde la vida. Desde la experiencia vivida leen la Biblia y tratan de sacar elementos que les ayuden a realizar un juicio crítico de la realidad en la que les toca vivir y actuar. La mayoría de las veces, en el intercambio de experiencias, ellos no separan el análisis que realizan de un hecho de su propia vida, de una referencia bíblica.

Las CEBs no tienen ningún manual o catecismo elaborado por los teólogos de la liberación sino que usan solamente la Biblia. Los miembros de las CEBs son conscientes que la Biblia no resuelve los problemas del mundo, pero

consideran que les ayuda a descifrarlos, les da fuerza para enfrentarlos y les ayuda a legitimar las opciones que se pueden tomar y este sería un tercer momento: el "*Actuar*". A partir de la propia experiencia vivida y de la lectura de la Biblia, deciden actuar con los demás, para cambiar la situación en la que les toca vivir.

La organización en pequeñas comunidades facilita la dinámica personal y de grupo, permitiendo una gran libertad de expresión, participación en las discusiones y aprendizaje. Las personas- a quienes siempre se les había negado el derecho a participar, hablar y defender sus derechos- en la pequeña comunidad, aprenden a perder el miedo, a defender sus posiciones e intereses y a hacerse oír; adquieren la experiencia de intercambiar opiniones evaluar trabajos, planificar, organizar y llevar adelante actividades y proyectos personales y del grupo compartiendo responsabilidades.

II ¿Qué factores hicieron posible este proceso histórico?

¿Cómo es posible que una institución como la Iglesia Católica pueda abrigar y alentar nuevas e inesperadas experiencias?

1) *La necesidad de "la base" en la Iglesia brasileña*

La Iglesia brasileña desde fines del siglo pasado vive dentro de una relación de separación entre Iglesia y Estado. Desde entonces y a lo largo de la primera mitad del siglo XX, la preocupación fundamental de los eclesiásticos brasileños fue el tener un vasto respaldo popular para poder enfrentarse al Estado. Lo que significó la necesidad de organizar a los laicos. Esta necesidad en Brasil se hizo más acuciosa por la carencia de un elevado número de sacerdotes. Lo que, a la larga, repercutió en el desarrollo de una mentalidad que considera que la Iglesia no la componen exclusivamente los estamentos religiosos y que la Iglesia jerárquica no puede actuar sin contar con las decisiones laicales. Dicho de otro modo, la Iglesia brasileña ha tendido más a identificarse con los espacios de la sociedad civil que con los del Estado.

Luego de la Segunda Guerra, se desarrolló la Acción Católica Especializada formada por obreros, estudiantes, campesinos. Ellos trabajaban en pequeñas comunidades y fueron quienes desarrollaron el método de la Revisión de Vida⁴, adaptándolo a la realidad brasileña, lo que los llevó a ser más

abiertos políticamente, que otros grupos católicos contemporáneos.

La situación política y social en los comienzos de los sesenta, especialmente el impacto de la revolución cubana, las dificultades de los partidos demócratas cristianos latinoamericanos en el poder, demandaron de los militantes de la Acción Católica un renovado compromiso político, especialmente en partidos o movimientos políticos críticos al sistema imperante. En general, querían construir un nuevo orden social y económico con justicia social, independencia política y autonomía cultural.

Mientras se comprometían políticamente también participaban como monitores de la experiencia del Movimiento de Educación de Base (MEB) dirigido por Paulo Freire. Otros participaban de las Ligas Campesinas de Francisco Juliao y de la "pequeña" revolución que en el Nordeste desarrollaba Miguel Arraes⁵.

Desde entonces su consigna fue "debemos ir al pueblo" y desarrollaron amplios movimientos de concientización social y política a la vez que alfabetizaban los sectores populares. Comenzaron un proceso de toma de conciencia concebido como un esfuerzo colectivo para alcanzar el bien común y un mejor estilo de vida para la sociedad global.

Concomitantemente hay que relacionar algunos hechos sucedidos en la cúpula de la Iglesia Católica brasileña, latinoamericana y en la universal.

2) *Cambios en la cúpula eclesiástica*

El Vicario General de la Acción Católica era, desde 1947, Don Helder Cámara, quien, inspirado en la estructura de coordinación nacional que tenían los laicos en la Acción Católica, propuso la formación de la Conferencia Nacional de los Obispos Brasileños de la cual fue el primer Secretario General. Desde esa posición privilegiada logró influir la modernización de la estructura eclesiástica brasile-

ña mediante la creación de nuevas diócesis que duplicaron las existentes. También influyó en la nominación de los nuevos obispos, quienes en gran número eran antiguos asesores de la Acción Cató-

En 1955, en Río de Janeiro, se fundó la Conferencia Episcopal Latinoamericana (CELAM), instó tución conocida por las declaraciones en la II Asamblea General celebrada en Medellín en 1968 al denunciar con un profetismo, inusual en la Iglesia Latinoamericana, la situación de injusticia, miseria, violencia en el continente. Pero, además, en esa conferencia, se decide, basándose en la experiencia de la Acción Católica, promover la organización de Comunidades Eclesiales de Base, las cuales debían usar el método de la Revisión de Vida. (Ver Juzgar Actuar)⁶. Proceso ya iniciado en algunas de las diócesis brasileñas

El Concilio Vaticano II, especialmente las [^]ncí-clicas Lumen Gentium, nov. 21, 64 Gaudium et Spes de 1965, Master et Magistra de 1961, Pacem in Terris y Populorum Progressio, de 1967 y el mensaje a los obispos del Tercer Mundo de agosto de 1967, dieron una enseñanza que fue importante no sólo por la renovación teológica y pastoral sino, especialmente, porque se reconocieron las experiencias pastorales que el laicado había venido desarrollando en esos últimos años, con una visión abierta y una nueva comprensión del mundo, desconocida antes en la Iglesia.

Las declaraciones episcopales sirvieron no sólo de aliento o legitimación a la labor de los militantes sino que fueron el instrumento utilizado constantemente cuando aparecieron contradicciones con sectores de la Jerarquía ideológicamente más cercanos al régimen, sobre todo en los conflictos con el Vaticano.

(3) *El establecimiento del Estado de Segunda Nacional, la lucha por la defensa de los derechos*

⁴Este método era peculiar a la juventud Obrera Católica (JOC) fundada por el canónigo belga Joseph Cardijn, entre jóvenes y muchachas proletarias de Bruselas, después de la Primera Guerra Mundial. A Brasil lo trajeron los Padres canadienses de la Santa Cruz que organizaron desde 1943 a los obreros de Sao Paulo y desde 1947 este método fue utilizado por trabajar con otros grupos sociales. Sobre la Acción Católica Brasileña ver: Beozzo José Oscar, Cristaos na universidades e na política, Vozes Petrópolis, 1984.

⁵Durante el gobierno de Miguel Arraes de Parnambuco, se pusieron en marcha, con participación popular, innovadores programas de desarrollo económico social, de la salud y de educación. Siendo éste el más conocido por haber disminuido los índices de analfabetismo en el Estado, bajo la orientación de Paulo Freire. Sobre el gobierno de Arraes ver: Page J., The revolution that never was: Northeast Brasil 1955-1964, Nueva York, Grossman, 1972.

⁶CELAM, La Iglesia en la actual transformación de América Latina, a la luz del Concilio: conclusiones de la Segunda Conferencia Episcopal celebrada en Medellín, Bogotá, 1968.

humanos y el desarrollo del nuevo movimiento sindical

Ante las limitaciones, riesgos e inseguridades para el desarrollo del sistema capitalista que presentaba el modelo político con visos de populismo desarrollista, establecido en Brasil al iniciarse la década del 60, los militares brasileños, orientados y apoyados por sus mentores norteamericanos, implantaron el Estado de Seguridad Nacional. Este tenía por fin el convertirse en un activo agente, en el establecimiento de una profundización del sistema capitalista capaz de generar un nuevo dinamismo que permitiera al país reinsertarse en la nueva división internacional del trabajo.

El estado asumió las tareas de imponer racionalidad y eficacia al conjunto del modelo económico a fin de asegurarle a los grandes capitales suficiente orden y estabilidad, lo que significó represión del movimiento popular y en especial del movimiento sindical.

También el Estado les brindó a las compañías una adecuada prestación de servicios y la realización de obras de infraestructura necesarias para la nueva etapa económica, el control de la inflación y la existencia de un mercado libre de capitales. Se redujeron todos los subsidios económicos del Estado, tanto a los servicios como a las industrias nacionales que no fueron de por sí competitivas en el mercado internacional, el mercado interno pasó a un segundo plano y la política de precios se reguló exclusivamente por el libre juego de los factores de mercado.

Como consecuencia, las condiciones sociales fueron cada vez más difíciles para los sectores populares y se dio un fortalecimiento de las industrias exportadoras y en particular de los productos destinados a los sectores de ingresos más elevados⁷.

Entre 1968 y 1973 se dio un gran crecimiento económico, conocido como el milagro económico brasileño. Durante estos años, Brasil experimentó una duplicación de sus índices de crecimiento. El producto interno bruto creció, pasando desde el año

64 de un 2.9 al 68 a un 11.2 y al 73 un 14.0; la inflación descendió un 20%⁸. El crecimiento se manifestó especialmente en el sector industrial y en las zonas de las planicies amazónicas donde a partir de 1971, se establecieron compañías multinacionales vinculadas a la exportación agrícola. En el resto del país, la agricultura se caracterizó por su estancamiento⁹

El impacto de esta expansión vigorosa inmediatamente se hizo sentir en la estructura ocupacional del Brasil. Entre 1960 y 1980 se crearon casi cinco millones de puestos de trabajo sobre todo en la industria manufacturera. La urbanización, si bien no fue un fenómeno nuevo en Brasil, recibió el impacto de estos profundos cambios. Hacia 1970 la mayoría de la población se transforma en habitantes ciudadanos de ellos el 39% de la población vivía en ciudades de más de 20.000 habitantes. En 1980 el 75 % de la población urbana vive en ciudades de más de 100.000 habitantes. La población tiende a concentrarse en áreas metropolitanas con más de 1 millón de habitantes y en general el número de ciudades medias tiende a crecer¹⁰.

Antes que preocuparse por la distribución de la riqueza, los dirigentes brasileños consideraron que lo importante era su crecimiento, para lo cual era* necesario: 1) un clima económico que diera confianza al inversor, especialmente extranjero, y 2) estabilidad socio política que se puede traducir como ausencia de disidencia.

Los problemas sociales se siguieron acumulando y las voces de protesta fueron acalladas. El movimiento estudiantil brasileño que en años anteriores había mostrado su virulencia fue acallado con campañas de terror al igual que los gremios de periodistas, abogados y todos los sectores medios que osaron alzar su voz. La tortura, desapariciones, muertes de detenidos en las propias cárceles y la necesidad de emprender el exilio se transformaron en hechos cotidianos para el pueblo brasileño.

En el primer año de la dictadura la Iglesia Jerárquica no reaccionó Sólo la voz de Dom Helder

7Bidegain Ana M., Nacionalismo, militarismo y dominación en América Latina, ediciones Universidad de los Andes, Bogotá, 1983.

8World Bank, Country Study, Brazil: Human Resources special report (octubre de 1979).

9El crecimiento económico fue debido al incremento total del capital inversor extranjero y a la extensión de inversiones del Estado que obtenía crédito de los organismos internacionales de préstamo. Como resultado produjo una dramática subida de la deuda externa, de un total de 3.900 millones de dólares en 1968 a más de 12.300 millones en 1973. Banco Central do Brasil, Cojuntura económica 26 (abril 1976).

10 Hasenbalg and Nelson do Valle Silva, "Industrialization, Employment and Stratification in Brazil", en, State and Society in Brazil continually and change, ed. Wirth J., et. al., Westview Press/ Boulder and London, 1987.

Cámara y de Dom Padim se alzaron entre los miembros de la Jerarquía Católica para defender a sus propios militantes cristianos que, sin experiencia política de clandestinidad, sufrían duramente los golpes de la represión. La marcha de los acontecimientos y la naturaleza de la represión fue exigiendo un cambio de ruta.

La oposición al régimen, a pesar de estar profundamente golpeada, no dejó de manifestarse especialmente a través de varios sectores; el movimiento obrero, el movimiento estudiantil, la Ordem dos Advogados do Brasil y la Associação brasileira da Imprensa. En los dos primeros hay amplia participación y dirigencia de cristianos vinculados a la Acción Católica y que lograron intervenciones y apoyo de la Iglesia Institucional¹¹.

a) El movimiento obrero.

Desde 1964 el gobierno militar promovió la disminución de salarios, la prohibición de negociaciones colectivas libres o sin intervención estatal, el desarrollo de un control personal policivo para liquidar cualquier esfuerzo de actividad sindical y reducir la vida de los sindicatos, establecidos en el código laboral, las reuniones sindicales eran actos casi rituales, altamente controladas y sin posibilidad de elección libre de sus dirigentes.

La actividad de los sindicatos urbanos y rurales en Brasil ha estado condicionada por dos importantes factores. Por una parte, los controles establecidos en el Código Laboral¹², y por otro, la inserción de este código en el contexto del Estado sustentado en la Doctrina de Seguridad Nacional.

Inspirado de la Carta del Lavoro de Benito Mussolini, el Código Laboral brasileño fue promulgado en 1943 bajo la dictadura del Estado Novo, y continuó incambiado durante los años de progresivas re-democratizaciones. La estructura sindical estaba exclusivamente pensada en función de mantener el control sobre los obreros. Los sindicatos se organizaban piramidalmente para prevenir la organización horizontal a través de categorías ocupacionales. El código de trabajo específicamente prohibía la formación o

coordinación de cuerpos entre sindicatos a nivel local o municipal. Es decir, no podían, por ejemplo, los metalmeccánicos coordinar actividades de bancarios, transportadores urbanos etc. Solamente en la cúspide podían organizarse por confederaciones que reunían a toda clase de organizaciones sindicales. Esta estructura estaba orientada a que prevaleciera un fuerte centralismo; a ello se sumaban otras medidas como que el ministerio de trabajo tenía el derecho de intervenir directamente en los sindicatos y remover y reemplazar dirigentes electos, los cuales no podrían ser reelegidos, sólo el estado reconocía la legalidad de los sindicatos y tenía el derecho de cancelar y disolverlo cuando le pareciera conveniente. El presupuesto dependía del ministerio por lo cual los trabajadores, sindicalizados o no, debían pagar el impuesto sindical por medio del cual a su vez el ministerio financiaba los sindicatos oficiales. Esta estructura servía muy eficientemente al Estado sustentado en la Doctrina de Seguridad Nacional.

La lucha por constituir un nuevo movimiento sindical está relacionada con toda la experiencia de oposición al estado autoritario brasileño. Dentro de todo el paquete de demandas lo central es el reclamo de autonomía del movimiento sindical de las instancias gubernamentales o de las directivas de un partido político.

En 1967-1968 el sindicato Metalmeccánico de Contagem Minas Gerais comienza a formar grupos de oposiciones sindicales. En el 68 los grupos de oposiciones sindicales están presentes en Oasco en la más importante área industrial de Sao Paulo. La labor de organizaciones católicas de la pastoral obrera, en Oasco, estaba fundamentalmente orientada a instar a los obreros a participar como miembros activos en el sindicato y a formar movimientos de oposición a los organizados por el gobierno. No proponían ningún programa particular, ni plataforma política, sólo se limitaban a promover una participación democrática a fin de estimular una toma de conciencia y de decisiones por parte de los propios obreros, autónomas de las establecidas por el gobierno.

b) El movimiento estudiantil

En marzo de 1968 fue asesinado el estudiante Edison Luis de Lima Soto. La policía intentó entrar en la Catedral de Río, donde se oficiaba el funeral. El obispo Dom José de Castro Pinto y los sacerdotes

11 Moreira Alves M., State and opposition, Military Brazil, University of Texas Press, Austin, 1988, 103 y ss.

12 Ibidem.

concelebrantes se lo impidieron; pero, al finalizar la ceremonia, miles fueron golpeados por un batallón de caballería y la catedral fue gaseada. Como resultado la Jerarquía comenzó a participar de la oposición abiertamente, se unió a los sectores medios que apoyaban la protesta estudiantil¹³.

Durante el período más severo de represión, 1969-1973, la Iglesia logró definir con mayor claridad su posición, promoviendo y protegiendo organizaciones de resistencia y de defensa de los derechos humanos. Políticamente lo más significativo fue que, por medio de su aparato institucional, la Iglesia logró poner en contacto las víctimas en peligro con las instancias institucionales de la sociedad civil (Asociación de Abogados, Asociación de Prensa) que pudieran tomar su defensa¹⁴.

La actividad de las CEBs, actuando en consonancia con sus obispos, por medio de los comités de Justicia y Paz y otros específicamente creados para desarrollar la defensa de los derechos humanos fue crucial para quebrar los peores componentes de la cultura del terror: silencio, aislamiento de la víctima de cualquier estructura de ayuda efectiva, desesperanza, falta de confianza en la eficacia de cualquier acción, que termina por una autocensura y desarrollo de complejo de culpa de parte de la propia víctima.

Al integrarse las CEBs, y otras instancias de la Iglesia en la lucha por la defensa de los derechos humanos logró confluir en el movimiento de oposición con otras instancias de la sociedad civil, como los sindicatos que apoyados por los NMS, organizaciones pastorales y las propias CEBs comienzan un proceso de defensa de sus derechos de asociación autónoma frente a la prepotencia del estado.

Junto con las organizaciones de la Iglesia y el despertar del movimiento sindical, la oposición brasileña contó con el apoyo de la Ordem dos Advogados do Brasil (OAB) y la Associação Brasileira de Imprensa, (ABI).

c) La Ordem dos Advogados do Brasil (OAB)

La OAB no es un simple cuerpo profesional

limitado con la defensa de los intereses de sus miembros sino que es un cuerpo legal cuya misión es la veeduría de la aplicación Constitucional. Todos los abogados deben afiliarse y pasar un período de entrenamiento con la OAB antes de comenzar a ejercer. Su influencia deriva de su posición de supervisor con una suficiente independencia y autoridad para poder jugar un papel crucial limitando abusos de poder y protegiendo la independencia del poder judicial, cuando el estado intentaba establecer mecanismos de control, purgas y otras limitaciones de la independencia del sistema judicial. La OAB se concentró desde el principio en la defensa de prisioneros políticos y en la denuncia de arrestos arbitrarios y el uso de la tortura. Desde 1974 insistió en la defensa de los derechos humanos y poco a poco fue orientándose hacia la defensa de derechos políticos, sociales, y económicos, a la par que desarrollaba una serie de estudios y promovía un trabajo educativo sobre la defensa de estos derechos y la autonomía de la OAB con relación al Estado.

Con la publicación de la Declaración de los Abogados Brasileños de 1978 la OAB se mostró directamente en oposición con el estado de seguridad nacional y comenzó a solicitar la revocación del acta institucional N.5 que había institucionalizado la dictadura.

d) Associação Brasileira de Imprensa. (ABI)

Por su parte, la Asociación de la Prensa jugó un papel decisivo en la lucha por la apertura democrática. El control de la prensa, la radio y la televisión era una pieza clave de los mecanismos de control del estado de seguridad nacional. La censura previa se llevaba adelante de formas muy variadas pero que en muchos casos significaron no sólo el control de la información que se difundía sino incalculables pérdidas económicas que determinaron la quiebra de muchas empresas como el venerable Correio da Manhã y el semanario Opinião. Otras restricciones legales incluían la posibilidad de procesos criminales a periodistas, editores y dueños de las empresas de prensa. Con la apertura de 1976 algunos censores de los grandes periódicos como O Estado de São Paulo y la Folha de São Paulo fueron removidos pero a partir de 1977 se estableció nuevamente la censura provocando una gran irritación en los medios y entre los periodistas

¹³Ibidem.

¹⁴Ibidem, p.153-155.

Desde 1969 la Associação Brasileira de Imprensa jugó un importante papel educativo concerniente a la defensa de los derechos de los periodistas y de información consagrados en la Declaración de Derechos Humanos de las Naciones Unidas. Por medio de los órganos de prensa esta declaración fue discutida en lo concerniente a todo tipo de derechos. La relativa autonomía de la que podía gozar la asociación fue utilizada para amparar grupos y organizaciones más débiles que también se enfrentaban al régimen.

La presión popular obligó a Geisel a establecer un período de apertura desde 1975 que fue aprovechado para la publicación de una serie de artículos que criticaban el modelo económico, la corrupción de los altos dignatarios del gobierno. Lo más importante fue que la prensa fue quebrando la cultura del terror eliminando el silencio que había sido impuesto.

III) Religión y lucha social

1) La Biblia y el proceso de concientización.

Dentro de este contexto desde fines de los 60 y comienzos de los 70, muchos de los cristianos vinculados a las CEBs, se integraron, protegieron y sobre todo han promovido organizaciones y nuevos movimientos sociales como: asociaciones de defensa de los derechos humanos, de vecinos, sobre todo en las "favelas", organizaciones sindicales, grupos de alfabetización, educación de adultos, comunicación popular, grupos de mujeres, organizaciones de negros, organizaciones de indígenas, de defensa de la tierra y del equilibrio ecológico, movimiento de los Sin Tierra, huertas comunitarias, de bibliotecas populares, de defensa de la vida, de la salud comunitaria¹⁵.

Todas estas organizaciones tuvieron como fin primordial y común promover la movilización de los sectores sociales explotados o marginados por el actual sistema capitalista, en las zonas urbanas y rurales, para que acciones organizativas pudieran emerger de sus propias deliberaciones. Ellas hacían parte del proyecto popular sin que podamos decir que éste se reduzca simplemente a la suma de dichas partes.

El proyecto popular fue definido por los miembros de las CEBs. como "todo aquello que contribuye a la liberación del pueblo." En la cabeza de los participantes de las CEBs, liberación no tiene la resonancia decisiva, como un momento histórico en que se da la revolución o la apropiación del poder político por los representantes de las clases populares.

Para las CEBs, la liberación es un proceso, que ya están viviendo, construyéndose en la práctica popular, pero, aún no se ha realizado plenamente. *"El Plenario entiende el Proyecto Político Popular como un proceso en construcción, a través de la práctica con una doble dimensión: concientización y organización."*¹⁶.

Aparte de las propias pequeñas comunidades, las CEBs han usado otros mecanismos de concientización y organización por fuera del aparato eclesial, el cual específicamente lo constituyen las CEBs.

Aunque es difícil señalar las diferencias entre concientización y organización, los miembros de las CEBs consideran como órganos de concientización, los cursos de formación de trabajadores, cursos bíblicos, sindicalismo, política, informaciones de la radio, boletines y materiales para la reflexión de los grupos y, muy especialmente, la práctica social que resulta de la participación de las CEBs en luchas y conflictos sociales, la cual es revisada en las reuniones de cada una de las pequeñas comunidades¹⁷.

Para quien no está familiarizado con la Biblia, directamente, surge una pregunta: ¿Cómo la Biblia ejerce un papel concientizador? ¿y por qué? Los cursos bíblicos y el proceso de acción-reflexión-acción de las comunidades, donde la dimensión bíblica es lo específicamente religioso, ayudan a la concientización porque para ellos la Biblia ejerce sobre todo un papel de despertar. Las CEBs reinterpretan "la palabra de Dios" a partir de la presencia de sus militantes en los movimientos populares. Cuando leen su historia a la luz de la historia de las intervenciones de Dios en la historia del pueblo de Israel, se da una relectura del propio texto bíblico. *Una inte-*

15 Véase Frei Betto, op. cit., p.581.

16 CEBs: Povo...op. cit.

17 Idem, numeral 10.

racción entre texto y contexto de la cual sale el pretexto para la acción.

Al apropiarse de la Biblia, las clases populares encuentran el sentido más radical de su propia lucha, pues descubren que Dios no quiere la miseria, la opresión, la enfermedad, la falta de condiciones de vida. Razonan así: si Dios es el autor de la Vida y Jesús vino para que todos tengan vida y la tengan en abundancia, Dios no puede querer la situación de miseria, opresión, muerte temprana e injusta en que vive la mayoría del pueblo brasileño y por tanto justifica y legitima la lucha popular. La Biblia les da a las CEBs, la legitimación religiosa de las luchas emprendidas. " *Las CEBs deben favorecer, apoyar y acompañar los militantes que están al frente de la lucha y es necesario exigirles los compromisos asumidos*".

La Biblia, a la vez que legitima y refuerza el compromiso asumido en la lucha popular, recrea conflictos de carácter religioso, pues la Biblia, desde la lectura de la historia de las luchas populares, replantea una desconfianza ante la lectura clericalizada. En las CEBs la Biblia suscita una visión crítica de la praxis social, en la línea de la sabiduría como existía en los primeros siglos del cristianismo¹⁸.

2) *Las CEBs, su presencia en las luchas sociales a través los NMS*

En cuanto a la organización las CEBs no organizan como CEBs ninguna estructura que no sea la eclesial. Son los militantes de las CEBs que, motivados por sus creencias religiosas, crean instrumentos de lucha a partir de su inserción en el movimiento popular y así se han integrado y creado NMS y movimientos políticos..

"Las luchas del pueblo son como fuentes de agua que brotan del suelo, se transforman en riachuelos que descienden el monte hasta transformarse en río. El río , con la fuerza de Dios y la unión del pueblo, va a crecer hasta derribar la vieja sociedad construida encima de la explotación del pueblo".

Para los miembros de la CEBs predominan cuatro grandes esferas de la sociedad civil en la cual "el pueblo" puede organizarse:

- 1 *La pastoral*, especialmente a través de las CEBs

2 *Los NMS* que pueden subdividirse en dos:

(a) *Los movimientos populares generales*, con reivindicaciones que conciernen a la inmensa mayoría del pueblo brasileño (la asociación de organizaciones de barrios, desde favelas hasta barrios de las clases medias)

(b) *los movimientos populares específicos* (Negros , mujeres, indios)

3 *los movimientos sindicales* (Oposición Sindical, O movimiento dos Sem Terra)

4 *la de los Partidos y organizaciones políticas* (por ejemplo: PT.PDS, PDT, PMDB)

Así, la esfera de la pastoral sería la esfera religiosa y en la que se organizan en cuanto a miembros de Iglesia; las demás como: movimientos sociales, sindicatos, organizaciones políticas y .movimientos políticos, son independientes de las CEBs y de la Iglesia en cuanto institución , aunque estas organizaciones sociales y políticas sean lugares donde los cristianos actúan.

3) *Los miembros de las CEBs y el proyecto político*

Para ellos, el gran desafío es establecer desde el punto de vista político la reciprocidad y complementación que debe existir entre las diferentes esferas de la vida social evitando que una quiera absorber o excluir a la otra. Todas las esferas son consideradas igualmente importantes, cada una con su especificidad para la construcción de la "Nueva sociedad" aunque reconocen la primacía de lo político en la dirección del proyecto político que pueda canalizar experiencias para lograr acabar con " la sociedad de lucro y opresión".

"El movimiento popular tiene muchos ríos, e; del sindicalismo, del partido político, de las asociaciones de vecinos, del movimiento de los sin tierra, de los favelados, de la mujer marginalizada, de los pescadores, de los deficientes físicos, de los niños, de las mujeres, de los negros, de las naciones indígenas. Hay ríos que ya son grandes, otros aún son pequeños. Pero las luchas narradas por el pueblo muestran que ellos están creciendo en todo el Brasil, pasando de las luchas de resistencia a las luchas de conquista. Es el proyecto político del pueblo el que va a canalizar las aguas de los ríos

chuelos para el gran río que va a acabar con la sociedad de lucro y de opresión y fundar la sociedad de la manera que Dios lo quiere".

Así, para estos cristianos es en la Iglesia, en las CEBs, que encuentran el *sentido* profundo y radical de su compromiso, y en el partido político es donde mejor se pueden consubstanciar con la dirección del Proyecto Político Popular. Defienden la autonomía de lo político y su carácter laico.

Fue en los 80, con la lucha por la democratización, que apareció en las CEBs el interés de participar en partidos políticos. Tanto en la participación de NMS, como en los Partidos Políticos, ha existido una preocupación, por parte de miembros de las CEBs, de evitar que los cristianos se organicen en cuanto tales para ingresar y luchar en la esfera política. No les interesa una democracia cristiana de carácter popular ni ningún nuevo tipo de "cristiandad"¹⁹.

Lo que buscan es la formación de los cristianos para que se inserten en las luchas populares, en la realidad histórica. Consideran que la esfera de la Pastoral es la esfera de la Iglesia, es la esfera de lo religioso. Las demás son las esferas donde se construye el proyecto político popular donde los cristianos deben actuar en medio de otros que no lo son y llevar su perspectiva evangélica de valoración, defensa y respeto de la vida de cada uno de los seres humanos, hermanos!as e hijos todos del mismo Dios.

4) Las opciones políticas partidarias.

En el transcurso de los 20 años, que van desde 1964 en que se estableció la dictadura militar y 1984, en que la agitación social por la democratización, desemboca en el llamado a convocar una nueva constituyente, se suceden varios ciclos de represión y liberalización en los cuales se va a posibilitar este encuentro de cristianos y no- cristianos, que van a gestar los NMS, para realizar reclamos y exigencias políticas sin dejarse aplastar por el Estado.

El acta institucional No 2 había establecido el funcionamiento de partidos políticos dentro del estado de seguridad nacional. De esta manera varios partidos de oposición se habían unido formando el Movimiento Democrático Brasileiro, MDB. Hasta

la reforma de los partidos de 1979, el MDB, -junto con los sectores de oposición de la Iglesia, la OAB, la ABI y el nuevo sindicalismo-desempeña un papel crucial confrontando al estado por sus posiciones autoritarias, exigiendo el desmantelamiento del aparato represivo, el diseño de una nueva constitución y la modificación del modelo económico.

Con el paso del tiempo el MDB creció y fue mostrando sus resistencia al estado policivo. Hacia 1979, la coalición cívico-militar en el poder percibió el crecimiento en el electorado del MDB. Estudios de SNI (Servicio Nacional de Inteligencia) y otras agencias gubernamentales indicaron que si no había una nueva reglamentación electoral, la oposición reunida en el MDB lograría ganar el control del Congreso, las asambleas y muchos gobiernos municipales en las próximas elecciones. De manera que resultó necesario, como el general Golbery explícitamente reconoció, dividir y fragmentar lo más posible a la oposición para poder tener un control mayor sobre la organización de los partidos políticos. Era imprescindible, para el gobierno, reorganizar la ley de partidos, mientras el gobierno cívico-militar tenía control sobre el Congreso. La ley de reforma de los partidos de 1979, pasó a pesar de las protestas del MDB.

La reforma abolió el MDB y la ARENA. Esta última era fácilmente identificada por sus medidas impopulares dentro del estado policiaco y rápidamente se convirtió en el Partido Democrático Social (PDS) Los miembros del MDB tenían, por otra parte, importantes razones para mantenerse unidos y fácilmente identificados, por lo cual simplemente agregaron la palabra Partido a su antigua denominación. PMDB (Partido do Movimento Democrático Brasileiro).

De todas maneras la reforma electoral logró dividir a los diferentes grupos políticos; la expresión más conservadora de la alianza de la oposición quería dominar totalmente la escena liquidando y acallando las voces cada vez más fuertes del movimiento popular y del nuevo sindicalismo.

Se realizaron de todas maneras una serie de maniobras tendientes a favorecer el desarrollo del PDS que había reemplazado a ARENA. Sin embargo, para octubre de 1980 los partidos lograron orga-

¹⁹ Cristiandad es un concepto que denomina la situación en que la Iglesia utiliza una posición privilegiada dentro de un Estado, para usar todas las instituciones y/o medios que éste posee, para desarrollar su tarea y difundir su mensaje.

nizarse en el corto tiempo que les permitió la nueva ley electoral.

Como muchos lo predijeron, el PMDB tuvo un inmenso éxito, organizándose en casi todos los municipios y regiones de Brasil, y en un año fue capaz de hacer lo que no había logrado en cuarenta años. Entre su membresía se reunían desde propietarios de gran capital hasta sindicalistas, industriales y campesinos. Ideológicamente sus posiciones eran muy diversas porque provenían desde partidos conservadores hasta miembros de la guerrilla clandestina, y de los viejos partidos comunistas (PCB y PC doB.)

El Partido Popular (PP) se conformó con sectores conservadores del viejo MDB, pues creían en su potencialidad de jugar un papel en el proceso de transición que se veía venir. El Partido Trabalhista Brasileiro (PTB) logró reunir tres corrientes políticas; el populismo político de Getulio Vargas representado por el partido de Irene Vargas, sobrina del expresidente; la base política del expresidente Janio Quadros, y el legado conservador de Río Janeiro liderado por Carlos Lacerda; pero sus posturas ambiguas no le permitieron desarrollarse.

El Partido Democrático Trabalhista (PDT) liderado por el ex-gobernador de Río Grande do Sul, Leonel Brizóla, contó con el apoyo de una corriente socialista minoritaria pero manteniendo un formato organizativo fuertemente centralizado y vertical.

Por su parte, anteriormente a la reforma electoral, líderes del nuevo movimiento sindical, de los movimientos sociales y de las comunidades de base habían establecido una serie de contactos y desarrollado trabajos comunes, especialmente apoyos en momentos cruciales como la huelgas de los metal-mecánicos y siderúrgicos en Sao Paulo en 1978 y 1979. En 1979 dieron un paso adelante y en 1980 fundaron el Partido dos Trabalhadores (PT).

Los que propusieron la reforma electoral habían creído poder evitar una participación de las comunidades de base en un partido prohibiendo el uso de términos que manifiesten una afiliación o un llamado a creencias religiosas o sentimientos de clase o de raza". Se suponía que el tribunal supremo electoral iba a rechazar al PT por estar basado en una clase social, pero los líderes y abogados del nuevo partido lograron arguir satisfactoriamente

que su militancia incluía campesinos, y miembros de las clases medias tanto como trabajadores y que el partido hacía un llamado a un programa político más que a una afiliación de clase.

La movilización social y política llevó a los cristianos de las CEBs junto con los demás brasileños a replantearse el problema de las opciones partidarias. Las CEBs en cuanto CEBs no tienen una opción partidaria definida. En 1986, año de elecciones y de gran agitación política por el establecimiento de la nueva constituyente, entre los 1.604 delegados a la reunión anual de las CEBs de todo Brasil, había 706 delegados electos por las bases que o bien habían sido miembros de las asambleas electas o eran candidatos para alguno de los cargos electivos en las elecciones de noviembre de 1986. De estos últimos eran: 4 del Partido del Frente Liberal (PFL) 7 del Partido Democrático Social (PDS), 11 del Partido Democrático Trabalhista,(PDT) 69 eran del Partido do Movimento Democrático Brasileiro (PMDB) y 118 eran del Partido Trabalhista (PT)²⁰.

Como se puede apreciar hay militantes en diversos partidos, desde el conservador oficialista PDS hasta los más radicales y novedosos como el PT, pasando por el populista PDT. Sin embargo, la mayoría se orientaba hacia PMDB y el-PT.

El PMDB, como ya se dijo, surgió de la experiencia del MDB (Movimiento Democrático Brasileño) el cual era el único partido de oposición existente

durante la dictadura, entre 1966 y 1979, enfrentándose siempre a ARENA el partido de gobierno. Ideológicamente el PMDB reúne una gama diversa que va desde antiguos miembros de la extrema izquierda que actuaron en la lucha armada hasta elementos conservadores, pasando por el Partido Comunista do Brasil (P.C. do B), el Partido Comunista Brasileño (PCB) y el MR-8 Movimiento Revolucionario - 8 de octubre.

El propósito de esta amplia gama de grupos unidos fue el de conformar un frente democrático para poder enfrentar al PDS, que era un partido oficialista, en las elecciones generales del 15 de noviembre de 1982.

El PT es aparentemente el partido de mayor acogida de las CEBs como puede apreciarse en las cifras citadas. El Partido dos Trabalhadores (PT) se fundó oficialmente el 10 de febrero de 1980 en Sao

²⁰ Frei Betto, op. cit., p.582.

Paulo en una asamblea de delegados de grupos de base de obreros, especialmente de la rama automotriz organizados en el Sindicato de los metalúrgicos de San Bernardo do Campo (Sao Paulo), con miembros de diferentes organizaciones colectivas (NMS) académicos y activistas, vinculados con dichos movimientos de base y con las CEBs y antiguos militantes marxistas de la izquierda radical. Partiendo de diferentes experiencias fueron buscando construir y movilizar una nueva identidad política.

La confluencia de todas estas diferentes fuerzas políticas que habían nacido y se habían desarrollado durante el régimen autoritario, especialmente durante la apertura, tenían en común no sólo su carácter de opositores sino la necesidad sentida de crear una verdadera alternativa política con un hondo contenido antiestatista y profundamente enraizado en el convencimiento de la riqueza de un poder popular emanado de una sociedad civil autónoma.

Además compartían una crítica profunda al comportamiento de los partidos políticos existentes, incluyendo el opositor MDB (Movimiento Democrático Brasileño) y a los varios Partidos Comunistas a los cuales tachaban de inauténticos y elitistas²¹.

El partido nació específicamente de la experiencia de los trabajadores de la industria automotriz en el Estado de Sao Paulo y de la solidaridad y apoyo que le brindaron las CEBs y la Iglesia de Sao Paulo en las huelgas de 1978-1979 y 1980. Esto explica en parte la presencia de los miembros de las CEBs en el PT o el carácter "Petista" de las CEBs.

Í Es un hecho indiscutible que las CEBs constituyen, hoy en Brasil, un movimiento de formación política, puesto que a través de ellas se forman los militantes y se fortalecen los movimientos populares.

Así la importancia política y social de las CEBs- no la religiosa que no es asunto de este trabajo- está ligada a su capacidad de despertar la consciencia crítica de la condición de opresión, estimular el autorespeto, esperanza y acciones efectivas para el cambio, en la medida en que cada persona se asume con derecho y deber de ser agente del cambio social y político del Brasil.

IV) Los aportes ideológicos y organizativos

1) Conceptos y concepciones en torno a la política.

A) La definición de política.

Los militantes de estos nuevos grupos ven la política como la totalidad de su vida en sociedad. Política es todo, desde educar a los hijos hasta organizar una manifestación o una huelga. Política sería vivir en sociedad concientemente en un relacionamiento correcto con la totalidad del universo, con los otros hombres y mujeres, con la madre naturaleza y con Dios.

En este sentido readquiere su vieja dimensión de vida común en sociedad o relación interhumana en la polis; va más allá que la estricta interpretación moderna de la política entendida como ejercicio de poder, por encima de la multitud, a fin de crear unidad en función de la eficacia en la solución de los problemas de la producción, o la regulación de los conflictos en la esfera de la vida productiva en la que el Estado es un administrador que se torna la única instancia capaz de trazar orden y eficacia en la vida social y en medio de la lucha por la satisfacción de sus necesidades.

La "nueva visión de la política" es pensada no desde el horizonte instrumental de la pura eficacia productiva sino desde un horizonte significativo; donde lo que debe estar en juego en última instancia es la dignidad humana del hombre en cuanto ser esencialmente comunitario y libre. "El hombre se hace hombre en plenitud, se hace hombre en la medida en que pueda ser reconocido en su ser fundamentalmente no manipulable. La instrumentalización universal de la vida humana, en la sociedad moderna atrofió, profundamente, esta dimensión ética de la vida política." Las CEBs están precisamente recuperando, aunque en una perspectiva nueva, a través de la fé, la dimensión de la ética en la vida política."²².

Sin embargo, esto no quiere decir que la política simplemente se identifique con el conjunto de la vida humana. En las comunidades de base, hablan más de la vida que acerca de la política. La vida es para ellos un concepto más rico que política. Incluye el concepto de política como lo definíamos ante-

²¹Tavares de Almeida M., op. cit., p.147-178.

²²Araujo de Oliveira M., "CEBs e Constituinte: um desafio a modernidade", Revista Eclesiástica Brasileira, v.46, fase 183, septiembre de 1986, pp.591-600.

riormente pero va más lejos, abrazando dimensiones que no pueden reducirse a lo político, como la experiencia espiritual y el sentido final de la vida de los seres humanos y de la historia. Hablan de la política en relación a poder vivir la vida que se les niega a cada instante.

En esas sociedades donde la muerte temprana e injusta hace parte de lo cotidiano, el interrogante sobre la trascendencia consecuentemente hace parte de esa cotidianidad y lo religioso adquiere una dimensionalidad diferente. Las comunidades de base son el espacio natural para replantearse ese problema de la trascendencia y al mismo tiempo el lugar para llamar la atención y despertar a realizar acciones que conlleven a evitar esa cotidianidad de la muerte. Por eso en las comunidades de base celebran la vida que, se supone, vence a la muerte, y a la vez son los espacios donde el llamamiento a la actividad política se hace muy acucioso.

La Constituyente, discutida en 1986, fue vista "no como una especie de reorganización del Estado", sino, fundamentalmente, como la búsqueda, hecha por todo el pueblo, de un nuevo modelo de sociedad, capaz en primer lugar de saciar la sed de justicia, de vida digna, de las grandes mayorías marginalizadas. La Constituyente es entonces vista como un gran proceso de re-constitución de las bases de la sociedad brasileña, donde deben desembocar todas las luchas del pueblo en la defensa de sus derechos fundamentales, en defensa de la vida.

B) El sujeto de la política

Las CEBs. usan más el término pueblo (o povo) que el de clase (la clase trabajadora, la clase obrera). Esto tiene dos razones: Primero, porque consideran que en nuestras sociedades el concepto de clase no siempre logra definir con precisión diversas situaciones de distintos conjuntos sociales. Y segundo, porque el cambio social concierne a todo el pueblo entendido como la suma total de los oprimidos y explotados que están relacionados al sistema capitalista imperante, o a través de la integración y explotación, o por la exclusión y marginalización del mismo sistema; pero hacen ver, que este conjunto es algo mucho más complejo que una clase social definida en relación al trabajo. A su vez, insisten que no están solamente explotados económicamente, ni

que lo económico es lo fundamental de la explotación, sino que la explotación es a veces más insoportable a nivel racial, política, sexual, religiosa y culturalmente²³.

Los movimientos sociales rurales y urbanos han hecho hincapié en problemas como la defensa de los derechos humanos, el costo de vida, la apropiación de la tierra, el consumo colectivo, la necesidad de servicios públicos elementales como agua potable, energía, servicios de salud, de educación y transporte. Esto los ha colocado en directa confrontación con el estado y expande el concepto de lucha de clases más allá del lugar de trabajo y lo lleva hasta los hogares y las comunidades. Esto nos ayuda a comprender el papel protagónico de las mujeres en los movimientos sociales y en el florecimiento de un feminismo cristiano brasileño y latinoamericano relacionado con la lucha social.

En el PT la definición de clase es mucho más clara por su propio origen y conformación "Nosotros no estamos creando un partido de los trabajadores, de los metalmeccánicos, sino el partido del pueblo trabajador brasileño, porque nosotros tenemos un concepto amplio de lo que es una persona trabajadora. Incluye profesionales liberales, maestros y un número amplio de otros grupos en la sociedad que directa o indirectamente viven subordinados por el régimen salarial"²⁴.

C) La recuperación de la propia historia

En los grupos tradicionales de derecha o de izquierda, la ideología y la doctrina juegan un papel fundamental porque desde allí se propone la práctica política. Por el contrario, los nuevos movimientos sociales creen en la importancia fundamental de la experiencia personal y del grupo para el desarrollo y crecimiento comunes. Creen que es desde su propia historia desde donde se deben sacar las propuestas que orienten su lucha social.

Están convencidos de que su historia, como grupo social marginal y explotado, ha sido menos conocida porque ignorarlos es un fácil camino de convencerlos a ellos mismos de que no han contribuido en nada al progreso humano. Negándoles el conocimiento de su propia historia o dándoles una versión tergiversada se "les niega como pueblo un

23 Boff L., "Los nuevos caminos de Liberación", Concilium noviembre 1987.

24 Da Silva L.I. (LULA), citado por Tavares de Almeida M.H., op. cit., p.147-178.

derecho a la identidad porque la historia es una herramienta de autoafirmación y liberación." Insisten en la necesidad de la recuperación de su propia experiencia, de la memoria del grupo, su propia historia.

Una concepción de corte teológico, predominante en las comunidades de base, sobre la relación Historia e Historia de la Salvación es un elemento clave para entender esta preocupación central de reflexión sobre la propia experiencia para plantear la acción.

Desde la perspectiva de los cristianos de las comunidades de base, Cristo es Dios en la historia y la historia es el lugar donde los seres humanos encuentran a Dios. La religión le da un sentido a la historia humana pero no la modifica ni cambia sus reglas. Sólo existe una historia y es necesario conocerla no solamente para entender el presente y la presencia de Dios en él, sino para que actuando en el presente ser capaces de encontrar a Dios y vivir su amor aquí y ahora.

D) La democracia participativa

El papel concientizador de las CEBs ha contribuido significativamente al desarrollo y fortalecimiento de los NMS; sobre todo ellos han cumplido dos importantes funciones: una organizativa y la otra de desarrollar un profundo compromiso para adelantar un proceso de aprendizaje interno de la democracia participativa. (Ver cuadro No.1).

El debate nacional sobre una nueva constitución entre 1985 y 1987 llevó a los miembros de las CEBs a promover una amplia discusión en torno a lo que significaba este proceso y a sensibilizar a la nación brasileña con la búsqueda efectiva de una nueva sociedad mediante el establecimiento de una constitución que revisara las relaciones entre los ciudadanos sobre bases de una democracia participativa.

25 Idem.

Esto significa que mediante las diferentes esferas de organización que tiene el pueblo brasileño, éste pueda actuar como grupo de presión y ser oído por políticos y partidos y obtener su apoyo y la defensa de sus intereses." *No sólo los trabajadores, sino todo el pueblo brasileño debería hacer parte en el debate político, aún si lo único que hace es estar en el bar tomando "pinga" . Yo no puedo aceptar que los políticos tengan ninguna influencia en los sindicatos pero creo que los sindicatos tienen el deber- derecho de influir en los políticos" *

Desde su experiencia organizativa en las CEBs y en los NMS, y en el PT. los militantes realizaron una fuerte crítica a la democracia representativa, la que en última instancia consideran como un buen camino para que se internalice, en cada uno de los ciudadanos las prácticas autoritarias en todos los niveles del intrincado tejido social, desde las relaciones hombre - mujer, en el núcleo familiar, en el encuentro de blancos con negros indios, mestizos, en las relaciones de producción, en las prácticas políticas partidarias y en el encuentro de la sociedad con el aparato del estado.

Las comunidades son conscientes de que superar estos viejos hábitos significa inventar nuevos gestos, otras actitudes, comportamientos inéditos, lo

CUADRO No. 1

NUEVOS MOV. SOCIALES Y PARTIDOS	ORGANIZACIONES POLITICAS Y SOCIALES
-La política es la vida social en general	-La política es la lucha por el poder
-El sujeto de la política: son mujeres y hombres organizados como "pueblo" como "a povo"	-El sujeto de la política: es el partido y/o clase
-Las enseñanzas sobre la política vienen de la propia historia, es decir, de la experiencia comunitaria y personal.	-Las enseñanzas sobre la política vienen de la doctrina y de experiencias políticas en otros lugares
-La democracia participativa es la participación de la base en la toma de decisiones	-En la democracia representativa la base es representada por un político profesional en los órganos de toma de decisiones

cual supone el aprendizaje largo y difícil de una *pedagogía de lo cotidiano* que permita ir descubriendo logares de aprendizaje de participación y de práctica democrática. Para ellos la experiencia organizativa de pequeño grupo y la revisión constante de la práctica, en todas las esferas, es un punto de partida ²⁶.

Por eso sea dicho que las comunidades de base han sido escuelas de los sedientos de democracia participativa. La experiencia colectiva y el desarrollo democrático de las tomas de decisión en la comunidad, han sido transmitidos al gran movimiento social a través de las actividades de los miembros de las CEBs en los diferentes NMS organizados y promovidos por ellos mismos o en los cuales han participado, y de ahí, al P.T.

Este lento aprendizaje de la democracia participativa, ha sido uno de sus aportes más significativos a la vida política. Las CEBs son, desde un mero análisis sociopolítico, catalizadores que sirven a un proceso político y ético más amplio y en plena gestación.

2) La estructura organizativa

La cabeza del movimiento emergente no es un líder ni una nueva versión del caudillo. El o ella es simple y humildemente un animador de la comunidad, un coordinador o catalizador de la dinámica procedente de la experiencia de la comunidad. (Ver cuadro No.2).

A) El nuevo tipo de dirección no es autoritaria porque:

a) Los coordinadores o animadores ocupan una posición subordinada como promotores o articuladores del movimiento que los precede a ellos y viene desde la base. Ellos no son jefes de grupo, dictando orientaciones y proponiendo objetivos y dando órdenes. Ellos son elegidos por "el pueblo" en los grupos de base llamados núcleos y no co-optados o simplemente impuestos.

26 Gómez de Souza L.A., "O lento e penoso aprendizaje da practica democrática", Revista Eclesiástica Brasileira, v.46, tase. 183, septiembre 1986, pp.591-600.

b) Pasan sus funciones que ejercen de manera transitoria y nunca permanente de forma de que no haya posibilidad de que se mantengan fijos en sus puestos, para impedir la posibilidad del abuso del poder y removerlos de los mismos con facilidad.

c) Se ejerce la dirección colegiadamente, esto es, compartiendo las responsabilidades con otros para de esa manera prevenir cualquier abusiva concentración del poder.

En resumen, este tipo de dirección está permanentemente sujeta a tres mecanismos de control: elección por la comunidad, revocabilidad y división del poder. Estos mecanismos son complementados por otros tendientes a salvaguardar el ejercicio de la autoridad como servicio: ausencia de salario, periódico y público rendimiento de cuentas de sus funciones, consulta directa y general con las bases sobre problemas y situaciones importantes.

B) Representación desde la base

En los círculos más activos y dinámicos ha crecido instintivamente un rechazo a los líderes provenientes de afuera, es decir, de otro sector de la sociedad que se presente como guía del pueblo o líder del proceso. Existe una fuerte consciencia de

CUADRO No.2

La estructura organizativa

NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES Y P.T.	ORGANIZACIONES POLITICAS TRADICIONALES
<i>La dirección se concibe como un animador o coordinador</i>	La dirección se concibe como un líder
<i>La dirección es un centro que articula el dinamismo de las bases</i>	La dirección es la fuente de todo el dinamismo fija los objetivos y da órdenes
<i>La dirección es transitoria las funciones se rotan entre los miembros</i>	La dirección está a cargo de un político profesional o revolucionario
<i>El poder de la dirección es compartido</i>	El poder de la organización se queda personificado en el dirigente o líder.
<i>La dirección es interna y elegida autónomamente por la comunidad</i>	La dirección es externa e "impuesta" a la comunidad

que sólo aquellos que hacen parte del pueblo, que viven y conocen sus problemas son quienes pueden representarlo; aparece como un fuerte deseo de homogeneidad social entre representados y representante. Así representación significa *representación desde la base y no representación de la base*. (Ver cuadro No.3).

crático del partido. Constituyen la condición esencial que asegura al P.T. su carácter de verdadero partido "del pueblo" y no una masa amorfa y atomizada persuadida y dirigida por un omnipotente y burocrático aparato.

Dada esta estructura organizativa lo que se busca es que las decisiones políticas partan de la realidad, de las necesidades, intereses y deseos de los ciudadanos, integrados en las luchas populares, y no de teorías o doctrinas preestablecidas.

Se valora más la práctica que la teoría; lo que no significa que se la desconozca, sino que la teoría debe estar siempre en función de la práctica. Desde ella se debe crear y recrear constantemente la teoría. Por eso los dirigentes no pueden ser meros aplicadores de ideas o programas trabajados por la cúpula sino que deben salir del discernimiento realístico del proceso histórico. Por eso un animador debe darle prioridad a la expresión de la base antes que a las directivas del aparato de liderazgo.

La idea central es que el pueblo nunca debe ser tratado como masa para ser manipulado, sino como un agente histórico, al que hay que despertar, llamar a caminar juntos y movilizar. De manera que la Iglesia mediante las CEBs, apoyando, integrando, defen-

diendo y promoviendo los Nuevos Movimientos Sociales, ha logrado integrar a la vida política, a nuevos actores sociales como residentes de favelas, mujeres, boías frías (los cosecheros), desempleados, indígenas, negros, quienes nunca antes tuvieron voz. Esta es sin duda una novedad en la cultura política brasileña y latinoamericana.

CUADRO No.3

La organización de la base social

NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES Y P.T.	ORGANIZACIONES POLITICAS TRADICIONALES
-Las bases se organizan en Núcleos.	-Las bases son masas que deben seguir las órdenes del líder.
-Los Núcleos son: a) instrumentos de educación b) instrumentos para la organización c) lugar donde se toman las decisiones	-Las masas son llamadas: en tiempo de elecciones o para intervenir en la lucha social.
-Los miembros son: permanentes.	-Los miembros son: adherentes o votantes

CUADRO No.4

La circulación de ideas y propuestas políticas

NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES Y P.T.	ORGANIZACIONES POLITICAS TRADICIONALES
-Elaboradas y discutidas en la base pasan a la dirección	-Elaboradas y discutidas en la base pasan a la dirección
-Pasando de la experiencia a la teoría	-Pasando de la teoría a la práctica (aplicación)
-Difundido desde la base a la dirección	-Difundido desde la dirección a la base (órdenes)

C) *La organización en núcleos, fuente de vitalidad del P.T. y NMS*

Inspirado en la experiencia de las comunidades de base, el P.T. está conformado por núcleos, los cuales son su principal fuente de vitalidad, como un partido de la vida cotidiana construido más con una idea de circularidad y no con una estructura verticalista y jerárquica. Los núcleos con su funcionamiento permanente y soporte central de la estructura del partido son la garantía principal del carácter demo-

Conclusiones

Como ya lo hemos dicho, el PT. nació de las luchas huelguísticas de 1978, 1979, y 1980 en las

que se dio una estrecha alianza de los movimientos sociales del área rural y urbana y sectores progresistas de la Iglesia Católica. La idea de formar un partido que canalizara las demandas de varios movimientos populares fue discutida en 1979, cuando el gobierno intervino en los sindicatos de San Bernardo del Campo y en varios Bancos de los sindicatos obreros y mostró la extrema necesidad de cambiar las reglas del Código Laboral.

.....

El P.T. fue sin duda el partido que tuvo una mayor identificación de clase entre todos los partidos de la oposición; también fue el único que siempre contó con un importante número de intelectuales y con el movimiento estudiantil.

En gran medida, debido a la presencia en el Partido de muchos miembros de las comunidades de base, el PT siguió un formato organizacional muy similar al desarrollado por éstas. Dada la ley de partidos, la estructura organizativa prevista era la tradicional: vertical-autoritaria, pero la organización fue compuesta por células a nivel de la base -los núcleos del partido- donde se determinaba la estructura organizativa y orientaciones generales del partido, como ya hemos visto y que se organizó en forma paralela a la exigida por la ley de partidos.

Cada núcleo en cada barrio, fábrica o área campesina, designaba alguno de sus miembros para participar en la coordinación regional y formar el comité del estado. Todos los delegados participaban en una convención del estado con un carácter "in formal" para decidir los asuntos de interés común, y estos mismos delegados participaban en convenciones nacionales. Por medio de este proceso, el programa y la plataforma electoral del partido podían reflejar las propuestas que habían sido discutidas en miles de núcleos en todo el país y luego las propuestas finales eran nuevamente votadas en convenciones de municipios o sectores, regionales y nacionales.

De esta forma, el PT fue el único partido de oposición que se inventó la manera de establecer una organización paralela. Por un lado se las ingeniaron para seguir todo el intrincado camino establecido para poder funcionar como partido legal y, por otra, la orientación política y administrativa del partido era previamente establecida en reuniones informales a niveles locales regionales y nacionales. A pesar entonces de establecer una estructura que tomara decisiones en la cúpula, el partido, previa-

mente lograba desarrollar una fuerte participación y discusión en los núcleos y en las reuniones locales, regionales y nacionales, enfatizando siempre en el desarrollo de una conciencia crítica y participativa de todos los militantes.

El PT definía su función como la manera de hacer viables las demandas de los marginalizados y no-privilegiados por el sistema. Sobre todo, el partido buscó incrementar todas las oportunidades posibles para lograr la participación política y el compromiso activo de aquellas personas que nunca habían participado en política formalmente y a ningún nivel. Se intentó canalizar las demandas provenientes de los más marginalizados y de diferentes regiones a fin de lograr adquirir fuerza política nacional e incrementar el nivel de representación política. Por otra parte, no se trataba tampoco de absorber las organizaciones sociales del movimiento popular sino de crear un canal para que estos movimientos pudieran tener una significación nacional respetando los roles específicos de las organizaciones e instituciones que componen la base social del PT.

El P.T. fue sin duda la organización política más novedosa y al mismo tiempo más nueva que no contaba ni con la experiencia política organizativa que tenían otros grupos, ni con los recursos económicos de sus militantes, ni con las maquinarias antiguas de los otros. Sin embargo, su esfuerzo organizativo dio sus frutos convirtiéndose en el tercer partido de la oposición, con más de medio millón de miembros en 1980, eligiendo a la primera mujer alcaldesa en 1985 en Fortaleza, capital de Ceará, en 1988 con otra mujer ganaron también la alcaldía de Sao Paulo, la ciudad más populosa de Brasil, y lograron el 47% del total de los votos en las elecciones presidenciales de 1989.

Sin embargo, a pesar de su avance electoral no fue esto lo más significativo del PT, sino el considerar, por encima de todo, en convertirse en una verdadera escuela cívica donde los ciudadanos, que siempre habían sido excluidos y marginalizados por las estructuras políticas de los partidos, pudieran aprender a participar libremente y a comprometerse en la organización política partidaria.

Las transformaciones políticas a su vez, también influenciaron la realidad religiosa. Las exigencias de cambio en las actitudes sociales, políticas y económicas, inherentes en el proceso de conscientiza-

ción y práctica política originaron el cambio en la reflexión teológica. El compromiso con los pobres se profundizó y la reflexión lograda a través de la revisión de vida en pequeñas comunidades, cimentó y desarrolló el camino de la Teología de la Liberación.

Esto les permitió, por una parte, encontrar nuevos caminos para vivir su experiencia religiosa y por otra, integrándose en la lucha contra el autoritarismo, lograron crear, junto con otros disidentes, nuevos espacios sociales y políticos para que la socie-

dad civil brasileña se enfrentara al dirigismo estatal autoritario y que se convirtiera en una alternativa de poder. Ello no excluye la existencia de otras corrientes, al interior del propio catolicismo brasileño, que no comparten esta perspectiva religiosa ni acompañan el proyecto político propuesto por el P.T., ni tampoco, la presencia de otras corrientes religiosas, especialmente evangélicas, que si se han comprometido en un esfuerzo pastoral y teológico similar, y políticamente han adherido al Partido dos Trabalhadores.