

LA IGLESIA UNIVERSAL DEL REINO DE DIOS EN EUROPA

Nilton Cezar Pereira Pinto

Universidad Rey Juan Carlos I, Spain. E-mail: nc.pereira@alumnos.urjc.es

Recibido: 16 Noviembre 2004 / Revisado: 14 Diciembre 2004 / Aceptado: 10 Enero 2005 / Publicado: 15 Febrero 2005

Resumen: El proceso por el cual la Iglesia Universal del Reino de Dios (IURD) se ha expandido por decenas de países, incluso Portugal e Inglaterra, es un capítulo importante de una de las principales transformaciones religiosas de finales del siglo XX: la transformación del pentecostalismo en religión global y el cambio del centro, no sólo numérico, sino también del impulso expansionista internacional, para regiones distantes de los centros históricos del protestantismo.

Palabras Clave: Iglesia, pentecostalismo, protestantismo, Reino de Dios, religión.

La Iglesia Universal del Reino de Dios es un emprendimiento de constitución reciente, pues ha sido organizada en Río de Janeiro en 1977, por un pequeño grupo de pentecostales oriundos de la Iglesia de la Nueva Vida. Participaron de su fundación Edir Macedo de Becerra, un ex-católico y ex-umbandista, su cuñado Romildo Ribeiro Soares y Roberto Augusto Lopes¹.

El éxito de este emprendimiento puede ser medido por el número de templos abiertos hasta 1995: 2014 en Brasil, 236 en 65 países, en los que se atienden cerca de 4 millones de personas, que participan de los "cultos", "cadenas de fe" y "campañas de fe". La media mensual de inauguraciones en aquel periodo fue de 9,32 templos por mes en el país y 1,96 en el extranjero². Según estimativas de la prensa, pues no hay estadísticas seguras, la IURD recaudó en 1995, aproximadamente 950 millones de dólares.

Frente a esto, una retórica triunfalista invadió todos sus medios de comunicación social (emisoras de radio, televisión, periódicos). Un buen ejemplo de este acto fue el documental

televisivo preparado para celebrar el 20 aniversario de la IURD, en el que se afirmaba: "Este documental ha sido preparado bajo la responsabilidad del Espíritu Santo", seguido de la afirmación: "mientras se veía esta documental, la IURD no dejó de crecer en todo el mundo". El obispo Macedo explica así el crecimiento de su Iglesia: "Atribuyo a la acción del espíritu santo el crecimiento de la Iglesia. No se trata de marketing exitoso, buena administración ni cualquier razón humana. Es acción del Espíritu Santo"³.

A menudo esa rápida expansión se legitima por la logística capitalista que dice que los resultados obtenidos justifican los medios empleados. Mientras tanto, tal éxito provocó una creciente visibilidad del emprendimiento en la prensa, especialmente tras la adquisición, a finales de 1989, de una cadena de televisión⁴, lo que permitió que enemigos y adversarios de todos tipos también formaran una coalición ante iurdiana. Hoy, ellos están en la prensa, en los grupos de intermediarios culturales que monopolizaban el campo cultural, religioso y simbólico del país, como la Iglesia católica, las varias dominaciones pertenecientes al protestantismo histórico, las religiones afro brasileñas y kardecistas, así como en las instancias del ámbito cultural y político brasileño.

Como resultado de esto, la IURD ha sido presentada en la prensa nacional e internacional como ejemplo de chantaje y de explotación comercial de la "fe ingenua de las personas más sencillas", resultando tales demandas en procesos parlamentarios, investigaciones policiales y judiciales en varias partes del mundo. Por eso, a la opinión pública no le parece raro el grado de las afirmaciones de personas tan distintas como José Saramago: "La

Iglesia universal del reino de Dios es una organización criminal, una banda que se dedica al crimen y al robo⁵, o de un líder evangélico brasileño, pastor Caio Fabio: "Edir Macedo es un águila. Ha montado una Iglesia que se basa en el sincretismo para saquear el bolsillo de la gente, [...] no se puede asociar el pentecostalismo a la picardía, a ese saqueo psicológico y espiritual hecho a la economía de la gente."⁶

LA GLOBALIZACIÓN DEL PENTECOSTALISMO

El estudio del mundo de habla portuguesa (posiblemente el segundo mayor bloque lingüístico en el protestantismo hoy) ayuda a superar el parroquianismo de algunas perspectivas sobre la religión en la era de la globalización. Es necesario tener en cuenta las transformaciones del cristianismo en décadas recientes: recesión en Europa y estagnación de EEUU fueron contrastadas con el crecimiento del protestantismo en América Latina y de todas formas de cristianismo en África y en Extremo Oriente. Sin embargo, la constitución de un pentecostalismo global es siempre ignorada por la universidad porque ha ocurrido, en gran medida, de manera independiente de las iniciativas religiosas del mundo occidental desarrollado.

Este pentecostalismo global es también culturalmente policéntrico. La historia del cristianismo se caracteriza por la expansión en serie, al contrario de la expansión progresiva del Islam. Mientras el Islam se irradió a partir de un centro geográfico inmutable, el cristianismo estuvo sujeto a cambios periódicos en su centro. Avances para más allá de la periferia acompañaron el declino del antiguo centro. El resultado es la constante interacción con nuevas culturas. En 1900, más de 80% de los cristianos vivían en Europa o en América del Norte. Actualmente, alrededor de 60% viven en África, Asia, América Latina o en el Pacífico⁷.

Según Waters, un mundo globalizado tendría una única sociedad y cultura, probablemente sin interacción armoniosa, y con un elevado grado de multicentricidad⁸. Es estatuto fundador del pentecostalismo, la narrativa bíblica del descenso del Espíritu Santo en el día de Pentecostés, cuando toda la gente en medio a la multitud cosmopolita oye "las maravillas de Dios en su propia lengua", autoriza su actual globalización policéntrica. De hecho, sin conquistar a muchos adictos, el pentecostalismo

ha partido de Los Ángeles en 1906 y alcanzó los cuatro rincones del mundo en pocos años por medio de las redes misionarias y de inmigrantes. Nacido entre pobres, negros y mujeres, es decir, en el "lado marginal" de la sociedad americana, el pentecostalismo fue exportado con un coste muy bajo, muchas veces por no americanos.

Tras experimentar, en las últimas décadas, expresivo crecimiento en América Latina, en la África subsahariana y en algunos países del este asiático, ahora es éste pentecostalismo del Tercer Mundo que se transnacionaliza en otros países del mismo continente y también en el Primer Mundo.

Latinoamérica responde por importante parte de este nuevo panorama. Iglesias pentecostales se han expandido dentro del continente y entre los hispánicos de EEUU. El protestantismo brasileño, con larga tradición en el envío de misionarios por parte de las Iglesias históricas, hoy se caracteriza por la predominancia de los pentecostales.

LA EXPANSIÓN DE LA IURD

Algunos autores comentan la pretensión globalizante en los propios nombres de muchas Iglesias nigerianas y ghanesas, fundadas desde los años 70. En el caso brasileño, se nota un contraste entre la aspiración nacionalista en el nombre de la Iglesia "El Brasil para Cristo", fundada en los años 50, y la aspiración universalista en el nombre de la Iglesia universal del reino de Dios.

Brasil tiene la segunda mayor concentración de comunidades protestantes del mundo, y la mayor comunidad de pentecostales. No es sorpresa saber que la IURD se haya expandido hacia otros países, sino la dimensión y la velocidad de dicha expansión. La visión misionera no la diferencia de otras Iglesias, pero la capacidad de concretizar la visión tiene mucho que ver con una coyuntura única de elementos. Según encuesta entre evangélicos del estado de Río de Janeiro⁹, la composición social de la IURD es marcadamente de baja renta, baja escolaridad y color oscura. Mientras 45% de la población cobra solamente hasta dos sueldos mínimos mensuales¹⁰, 58% en los conjuntos de los evangélicos y 63% en la IURD. Solamente 21% de la población tiene 4 años o menos de escolaridad, contra 30% de los demás evangélicos y 50% de la IURD. Blancos representan 60% de la población brasileña, 49%

de los evangélicos y solamente 40% en la IURD. Esta base popular es conjugada con un poderío institucional decurrente de la organización jerárquica, poder político, recaudación financiera e imperio de comunicación.

Pese a que se ve como parte de la comunidad evangélica e insertada en la tradición histórica evangélica, la IURD se aproxima de la tradición religiosa brasileña. En las palabras de un intelectual de la Iglesia, "no nos orientamos por una tradición evangélica europea o americana. Partimos de la práctica religiosa de nuestra gente". O, en palabras del presidente de la Asociación Evangélica Brasileña, la IURD es una nueva religión sincrética, pues mezcla fundamentos evangélicos, conceptos de la Iglesia católica medieval y elementos afro amerindios. Pero la IURD es también un bricolaje de prácticas oriundas de fuentes variopintas, adecuadas a los tiempos de la globalización.

Una encuesta realizada por el instituto Vox Populi, descubrió que la IURD es la más desaprobada de las grandes instituciones brasileñas, con solamente 17% de aprobación, abajo incluso del Congreso Nacional. Entre los evangélicos, sin embargo, la IURD no es tan rechazada. El instituto de opinión pública Datafolha mostró que 32% de los pentecostales paulistanos veían aspectos positivos en ella. Así mismo, la imagen de la Iglesia es peor que la de las otras denominaciones religiosas entre los evangélicos¹¹.

LA IURD EN PORTUGAL: ¿UNA IGLESIA LUSO-BRASILEÑA?

La IURD empezó sus actividades en Portugal en diciembre de 1989 a través de un importante personaje de la Iglesia, el obispo Paulo Roberto Guimaraes. Se convirtió en la mayor IURD fuera de Brasil, con más de 50 templos en 1995. Las estimativas sobre el número de miembros son variables: 40 mil en julio de 1993 y luego 200 mil¹². La publicación periódica de la Iglesia, *Folha Universal* reivindicaba un monto de 40 mil en julio de 1996. En 1995, la IURD tenía programas en 23 emisoras de radio, seis de ellas de propiedad de la Iglesia, y un programa de radio en la televisión. Se enfatiza el trabajo social: distribución de ropas y alimentos, residencias de ancianos, y un orfanato para niños. En Brasil, la IURD invierte en obras sociales desde 1994, en competencia con las obras del principal crítico protestante de la

IURD, pastor Caio Fabio, presidente de la Asociación Evangélica. En Portugal, la obra social parece no ser un arma en manos de la competencia intra protestante, pero una manera de reivindicar la legitimidad denegada por importantes sectores sociales.

El público de la IURD sería "la mujer de mediana edad, empleada de hogar, jóvenes de etnias variopintas y jubilados de ambos sexos". La *Tribuna Universal* trae un artículo sobre envejecimiento, mostrando la conciencia de una de las posibles capas de feligreses:

«Las situaciones de salida precoz del mercado de trabajo constituyen una realidad bastante reciente en Portugal, pero su importancia podrá aumentar decurrente de la adhesión de Portugal a la UE. La población entre 50 y 65 años se encuentra en un panorama inestable, pues su actual tendencia es de progresiva reducción de los derechos sociales»¹³.

En un país donde todas las Iglesias evangélicas (con excepción de la Iglesia Maná, pentecostal de origen portuguesa) son pequeñas y estagnadas, el atractivo de la IURD quizás se relacione con el momento de entrada de Portugal en la UE y el desarrollo brusco que, por un lado, crea oportunidades para quien las sabe aprovechar, y por otro, crea angustias en los que se sienten abandonados o cuyo estilo de vida tradicional se encuentra amenazado. Esto crea un vacío para la teología de la prosperidad que la IURD propaga, y nuevas aperturas sociales para grupos no católicos.

Aunque la mayor parte del liderazgo de la IURD en Portugal sea brasileña, hay una creciente participación de portugueses. Pero la Iglesia no hace el mínimo esfuerzo para ocultar su origen. Críticos en la prensa afirman que en ella "se habla el mismo lenguaje que en la telenovelas" brasileñas, tan conocidas en Portugal. La propia Iglesia no se molesta con lo que nombra "colonización-evangelización al revés". Miembros asimilan el lenguaje de Brasil, especialmente durante las oraciones. Los pastores lideran el "abrasileamiento".

Si la Iglesia Universal usa "brasileñísimos", es porque sabe que le rinden dividendos. Una Iglesia que planea igual de bien su expansión internacional no aceptaría errores tan primarios en la teoría de las misiones cristianas, si les perjudicara. Aunque exista un ante brasileñísimo en sectores de la sociedad portuguesa, sobre

todo en la clase media que intenta europeizarse y en sectores de la prensa y de la intelectualidad, la clase popular es atraída por aspectos de la cultura brasileña. Hacerse brasileño, en algunos aspectos puede ser una forma de resistencia de los menos favorecidos por la integración europea.

Como en Brasil, la IURD invierte pesadamente en los medios de comunicación, en Portugal no actuó de manera distinta. Adquirió emisoras de radio con problemas financieros. La experiencia en la televisión portuguesa no fue bien sucedida, aunque consiguiera entrar en la SIC y en canal de satélite Eutelsat para llegar a las comunidades portuguesas en el resto de Europa, en 1995, informes de la Fiscalía General de la República empezaron una demanda que llevó a la prohibición del uso de la televisión.

Desde un poco antes del triste episodio de la "pateada en la Santa", en Brasil, problemas semejantes aparecieron en Portugal. Semejantes en el sentido de una resistencia por parte de sectores importantes de la sociedad que mostraban que la IURD había ultrapasado las fronteras invisibles que aun delimitaban el espacio social y político de grupos protestantes en las dos sociedades. La "pateado en la Santa", en el día de la patrona de Brasil¹⁴, y el intento de comprar el Coliseo de Oporto, la mayor casa de presentaciones de Portugal para convertirlo en templo, fueron pasos osados para los que la Iglesia no disponía de respaldo.

La prensa ya exigía una reacción por parte de las autoridades frente al crecimiento de la IURD. Según la prensa,

«La Iglesia ha entrado en nuestro cotidiano, importando nuevos lenguajes y rituales ajenos [...] una verdadera empresa transnacional [...] un crecimiento calculado, que puede alcanzar el poder político. Un camino hecho con mucho dinero y de matices poco transparentes, a que las autoridades y la sociedad civil han respondido, incluso en el caso del "coliseo de Oporto", con aparente indiferencia [...] todos los obispos y pastores brasileños entran y salen de Portugal sin cualquier tipo de problema».

Los recursos de lenguaje son semejantes a los de buena parte de la prensa brasileña: la comparación con el económico para descalificar lo religioso, el lenguaje siniestro, el fomento a una intervención de las autoridades. Algunos medios de comunicación brasileños también han

denunciado la actuación de la Iglesia. *O Globo*, perteneciente al grupo que más se preocupa con el poder de la IURD en los medios de comunicación, que es socio minoritario del canal portugués que la IURD fue prohibida de utilizar, informa sobre un incidente en el norte de Portugal se la siguiente forma:

«Tres decenas de adolescentes destruyeron un templo de la IURD en Matosinhos [...] pintaron en el suelo de la iglesia palabras como "demonio" y "diablo", después de romper todo lo que encontraron. [...] Sólo los feligreses fueron dejados de lado. El "obispo" Joao Luis amenaza realizar un nuevo culto, mañana a primera hora en lo que quedó de la construcción [...] Todo empezó después que los evangélicos decidieron entrar en el Cine York, en un centro comercial. Los comerciantes denunciaron los miembros de la secta como autores de varios atracos en el interior del centro comercial».

Probablemente el público de la Iglesia se parecía más a las "clases" peligrosas que con la clientela permanente del centro comercial.

Otro periódico brasileño describe un incidente en la misma ciudad en un lenguaje más simpático a los lectores: los feligreses "oyeron palabras de orden xenófobas que ordenaban que los brasileños y la IURD regresaran a Brasil". Al final de 1995, hubo depredaciones de templos en tres ciudades pequeñas: Matosinhos, Venda Nova y Póvoa do Varzim. Las escenas recordaban la oposición a los evangélicos en regiones del Nordeste brasileño hasta los años 1950. La IURD reaccionó, distribuyendo una nota en inglés: "Inquisition in Portugal". El mensaje era claro: Portugal moderno y europeo no podía permitir restricciones a la actuación de la libertad religiosa.

Otra iniciativa de la IURD enfrentó resistencias legales: la fundación de un partido político. En Brasil, la participación en el proceso político electoral no representa la creación de un partido político propio. Sus seguidores se distribuyen por un abanico de partidos. ¿Por qué crear un partido en Portugal? Para dentro del mundo protestante, sería apoyo a un proyecto de hegemonía. Para fuera, sería la manera de contornear la exclusión y alcanzar (a mediano plazo) un cierto poder de negociación en la conquista del espacio social y político. En Brasil, el sistema electoral incentiva los partidos a que se abran para candidatos evangélicos, y posibilita la elección de estos candidatos

basándose en su poder individual ante los electores. En Portugal, el sistema de listas pre determinadas impide que un candidato de grupo minoritario pueda elegirse con los votos que trae para su fórmula. Sería necesario primeramente mostrar la fuerza electoral de la IURD, para luego negociar la posición en la lista con algún partido tradicional dispuesto a abrirle una plaza.

La creación del partido fue difícil. El nombre sería Partido evangélico, una invitación a la colaboración electoral pan evangélica y una respuesta a la exclusión de la IURD de la Alianza Evangélica. Después, el nombre cambió para Partido Social Cristiano. Le denegaron el registro en el Tribunal constitucional en 1995 porque la Constitución no permite partidos religiosos. Luego, el partido consiguió legalizarse, con el nombre de Partido de la Gente; el proyecto defendía mejoras en el sistema de salud, seguridad social y educación. Oficialmente, no tenía relación con la IURD, pero el presidente era Luis Farinha, editor jefe de la *Tribuna Universal*, y como hombre de confianza de una de las radios de la IURD.

Se decía que la IURD esperaba elegir a diez candidatos en las elecciones parlamentarias de octubre de 1995, sumando los votos de todos los evangélicos. Es improbable que los controladores de la Iglesia tuvieran tal pretensión. Mismo en Brasil, la IURD está distante de consolidarse como partido político¹⁵.

La IURD también enfrenta luchas internas. La historia brasileña se repite, pero con matices propias. En la época de las agresiones a los templos, el Consejo Portugués de Iglesias Cristianas, integrado por denominaciones históricas, rechazó los ataques aunque decía que entendía las razones: "creemos que hay una expresión de furia por muchos que se sintieron traicionados". El mayor enfrentamiento, sin embargo, ha sido con la Alianza Evangélica Portuguesa.

Es necesario resumir los intentos de la IURD de alcanzar la hegemonía en el campo protestante en Brasil, una historia que le sigue cuando intenta penetrar en los medios evangélicos en el extranjero. En 1989, la IURD apoyó a Fernando Collor de Mello desde la primera vuelta de las elecciones presidenciales, y adquirió la Rede Record de Televisión por 45 millones de dólares. En 1990 se convirtió en objetivo de documentales nada elogiosos de las otras emisoras de televisión, fue citada en varias

acciones legales y sufrió presión de su ex aliado, el presidente Collor, para que vendiera la emisora Record. En el auge de las presiones, la IURD tanteó con la nueva Asociación Evangélica Brasileña, con la finalidad de hacerse socia. En 1992, cuando encarcelaron al obispo Macedo por doce días, la AEVB condenó la acción de la justicia. Sin embargo, después del casación del mandato del presidente Collor de Mello, la situación de la IURD en posesión de la emisora Record se volvió más tranquila.

Empezó entonces una nueva estrategia de la Iglesia. La IURD siempre fue osada en la ocupación de espacios sociales, rechazando la tradición protestante brasileña muy comedida y dándose cuenta de que la sociedad brasileña urbana, redemocratizada y en crisis económica, ofrecía condiciones para una acción pública más abierta por parte de grupos evangélicos. Ahora, se daba cuenta también de que la comunidad evangélica, empeñada en transformar su tamaño numérico en visibilidad social y fuerza política, necesitaba una fuerza hegemónica que tuviera un proyecto común. Hubo, entonces, un esfuerzo de la IURD para conquistar la hegemonía protestante. Fracasando en el intento de dominar la AEVB y que esta adoptaría medidas que no les era conveniente en las áreas de transparencia contable y ética electoral, optó por formar una entidad competente en alianza con una parte disidente de la Asamblea de Dios¹⁶, el Consejo nacional de los Pastores de Brasil. En 1994, hubo una ruptura pública entre la IBRD y el único evangélico cuya proyección nacional competía directamente con Macedo: Caio Fabio, presidente de la AEVB.

En Portugal, hubo la misma estrategia aunque en contexto menor. En 1992, intentó entrar en la Alianza Evangélica Portuguesa (AEP), para beneficiarse del respeto de los segmentos protestantes más antiguos del país, y de tener aliados para defenderse mejor de los enemigos religiosos y seculares. Es en el mismo periodo que la IURD conquistó su mayor aliado en los medios protestantes históricos: Nelson Fanini, famoso predicador, muchas veces presidente de la Congregación Batista Brasileña y, desde 1995, presidente de la Alianza Bautista Mundial. Fuerte opositor de la IURD en los años 80, Fanini pasó a defensor a partir de la venta de su canal de televisión para Macedo en 1992.

Si Fanini es el mayor triunfo de la IURD en su expansión internacional, el mayor estorbo es el sucesor de Fanini como evangélico más

importante en Brasil, Caio Fabio. No se sabe si sus palabras han influenciado la AEP, pero sí se sabe que fue tanteado cuando la IURD pidió la filiación a la Evangelical Alliance de Reino Unido.

El informe de una comisión de la AEP sobre el pedido de la IURD, fechado de enero de 1993, concluye que el cuerpo de doctrinas "tiene gran proximidad con los principios doctrinarios de la AEP, sin embargo, las ideas principales, así como algunas prácticas ponen la IURD fuera del contexto tradicional [...] de las Iglesias Evangélicas portuguesas". Los principales aspectos de desvío serían cuatro. Primero, la IURD posee "estricta jerarquía con poderes unipersonales discrecionales". En segundo lugar, los líderes son inmunes "a la apreciación de sus vidas, con el fundamento de que son personas comandadas directamente por Dios, a quienes les habla a través de sueños, visiones y por la Biblia". En tercero, la IURD usa "métodos mágicos sacramentales en la relación con el humano, con el divino y del material con el espiritual". En último lugar, ella no enfatiza las "doctrinas fundamentales del Evangelio, sino la transmisión de ideas centrales con partes de contenido evangélico, pero algunas de contenido herético". En la lista de las ideas heréticas, se puede constatar que:

"Todos los males son de origen demoníaca; La curación es un derecho adquirido a través de Cristo;

El pastor tiene el poder de curar [...] independientemente de la fe del enfermo. La liberación completa sólo se consigue con la participación en la iglesia, nadie es bendecido en su hogar;

En el bautismo el pecado es sepultado y no tiene más dominio sobre el bautizado; Todos los hombres son hijos de Dios y objeto de todo el cariño y providencia paternal. El dinero es la sangre de la Iglesia, sin el cual nada se hará; el diezmo es fundamental para la vida física, espiritual y financiera del feligrés cristiano".

Portugal es, hasta el presente, el único país fuera de Brasil donde la IURD alcanzó proyección nacional. Al que parece ser, es el país extranjero que más suministra pastores, incluso para otros países. Ahora, Portugal sería el principal país para la expansión internacional, y no solo en la Comunidad Lusófona, como hacia otros países, como es el caso de Inglaterra y España.

LA IURD EN INGLATERRA

Si en Portugal, la IURD representa una fuerza desequilibrada en un protestantismo débil dentro de un país de tradición católica, en Inglaterra, por un lado, la IURD representa poco en país de tradición protestante pero muy secularizado, con Iglesia protestante estatal y una variedad de Iglesias libres. Aunque crezcan las Iglesias étnicas, no hay una tradición de éxito entre la población nativa por parte de Iglesias extranjeras, sobre todo ajena al mundo anglófono. Lo que Portugal e Inglaterra tienen en común, además de pertenecer a la UE, es el hecho de que tienen inmigrantes de sus antiguas colonias.

La IURD empieza en Inglaterra en 1995. En septiembre de este año, ya tenía tres cultos diarios en un único templo, en el barrio londinense de Brixton. Al mes siguiente, compró el Rainbow Theatre, en el barrio de Finsbury Park, por 4 millones de dólares, aunque haya visto frustrado si intento de adquirir, por 6,4 millones de dólares el Brixton Academy. En el mismo año, o a principios de 1996, llenó el Rainbow Theatre para la visita del obispo Macedo. Al mes siguiente, empezaba la publicación de una revista interna, *The Sower*. A mediados de 1997 contaba con un obispo propio, Renato Cardoso, recién elevado al episcopado, y con cinco iglesias en operación. Birmingham era en único templo lejos de Londres. Solamente tres templos funcionaban en tiempo integral, mientras dos solamente por las tardes y los domingos por la mañana.

La estrategia inicial ha sido empezar en gran estilo en el Brixton Academy, tradicional palco de conciertos de rock. Una propuesta secreta de compra filtró en la prensa, provocando oposición local y de los asistentes, culminando en el veto de la venta por la Cámara. El resultado no fue de todo negativo. La desconocida IURD entró en los noticieros de la prensa. Aunque la prensa británica se apropiaba de las noticias brasileñas ante IURD, el tono fue relativamente moderado, más de curiosidad que de preocupación. El Brixton Academy no fue el equivalente inglés al Coliseo de Oporto porque la compra fue obstruida por el aspecto cultural. En la Inglaterra de tradición protestante y liberal, no hubo controversias sobre la propia existencia de la Iglesia en el país, mucho menos ataque a los templos o a los feligreses.

El Rainbow Theatre, que la IURD compró meses después, se ubica en un barrio diversificado: hindúes, paquistaníes, griegos, irlandeses, negros e ingleses blancos conviven en las calles deterioradas de alrededor. Pero el Brixton demuestra la estrategia con la que la IURD llegó a Inglaterra. Brixton es el más famoso barrio negro de Londres. El pequeño templo que habían comprado era frecuentado casi exclusivamente por negros, aunque los pastores fueran portugueses blancos. Incluso en el Rainbow, 90% del público es negro. La IURD, en el contexto inglés, hizo de la comunidad negra su principal público.

Aunque la IURD se haya establecido entre los negros, la postura de la Iglesia demuestra conciencia de los peligros que eso representa. La comunidad negra debería de ser un referencial y el miedo de que la Iglesia se convierta en una Afro Caribbean Church es constante. Por eso, las ediciones del periódico *Ge Soler* de propiedad de la Iglesia trae siempre testimonios de negros de varias procedencias, en un intento de diversificar la participación de la comunidad negra, mostrando que no solo los caribeños que viven en Londres los que forman parte de los feligreses, sino los de otra procedencia. En los cultos, dos tercios de los negros son caribeños y un tercio son de africanos.

La IURD parece tener miedo de ser categorizada como Black Church, y se esfuerza para que la comunidad negra sea la puerta de entrada, pero no el destino final. Al contrario de lo que hace en el África negra, la Iglesia no envía pastores negros para Inglaterra, sino blancos portugueses.

Un análisis del periódico *Ge Soler* revela otras tácticas en el contexto inglés por parte de la IURD. Una de ellas es el ataque al Islam. Personajes, movimientos y tendencias en el mundo evangélico mundial también son atacados.

En 1997, la IURD solicitó su filiación a la Evangelical Alliance, entidad centenaria (fundada en 1846) ahora presidida por una pentecostal negro. Alertada por las noticias sobre el episodio del Brixton Academy, la Alliance tanteó la AEVB, cuyo informe fue de censura a las prácticas de la IURD.

Si la base de los feligreses de la IURD en Inglaterra es la comunidad negra, la base del pastorado es la colaboración entre brasileños y portugueses. A excepción de algunos "obreros"

negros ingleses, todo el liderazgo es luso brasileño. Evidentemente, la ventaja que goza los portugueses es el hecho de poder trabajar en la UE. En Inglaterra, como en buena parte de Europa, la IURD es una Iglesia luso brasileña.

LA IURD EN ESPAÑA: EN LA COMUNIDAD HISPANOAMERICANA

La entrada de la IURD en España acompaña los principios de la actuación de la Iglesia en otros países europeos anteriormente analizados.

No es difícil entender el proceso de penetración de la IURD en territorio español a mediados de los años 1980, si lo comparamos con la misma trayectoria que la llevó a estar presente en países como Portugal y Inglaterra. Partiendo del análisis del componente de feligreses en esos países, en España un elevado porcentaje de éstos son originarios de países hispanoamericanos, en general inmigrantes venidos a menos y con poca formación escolar, conformando un público en parte con muchos aspectos comunes al que frecuenta la Iglesia en las distintas partes del mundo en las que actúa desde su creación en Brasil a finales de los años 70.

No obstante, la IURD en España está también vinculada a la estafa, Un entramado de alabanzas, sanciones con acento de telenovela que, para el Grupo de Afectados por los Telepredicadores, huele a timo. Vítores, rezos y cánticos se convierten cada día en la banda sonora de una peligrosa moda, el cepillo televisivo, que afecta, según las mismas fuentes, a más de 4.000 familias españolas.

El Colectivo de Afectados por las Sectas, que engloba al anterior y que ahora ha levantado la voz de alarma, denuncia que las televisiones locales españolas sirven de plataforma para grupos religiosos "altamente peligrosos y sectarios". *Canal 33* en Madrid, *Radio Estel*, de Barcelona, *TMT*, también en la capital, *Radiotelevisión Amistad* (con una sede en la Ciudad Condal y delegaciones en 18 capitales de provincia), *Canal Diocesano* (asociado a la cadena mundial de telepredicadores norteamericanos Eterno World Television Network), *Radio Santa María* (Toledo), *TBN-Enlace TV*, *Radio María*, *Radio San Pablo* (Sevilla), *La Voz Eterna...* La lista de medios dedicados a la evangelización es interminable.

Depresión, nervios, estados de ansiedad, e incluso el sida. Como si de la panacea se tratase, estos grupos se vanaglorian de poder curar todas las enfermedades. "No somos nosotros, es Dios quien cura, porque Dios hace milagros todos los días. Si Jesús te da todo lo que tienes, dale tú un poco a Jesús". Bajo la arenga del telepredicador, luce un número de teléfono. Ha llegado el momento del telecepillo. La cifra recaudada puede llegar, a veces, hasta los 25 millones de pesetas.

Los milagros de estas iglesias llegan incluso a la supuesta entrada del Espíritu Santo en sus feligreses. Los especialistas recuerdan que este tipo de conductas se debe a la "sugestión mental que sufren las personas captadas. En muchos casos, incluso contratan a actores para sus espectáculos. Les pagan bastante por fingir que están endemoniados", recuerdan desde el Colectivo de Afectados por las Sectas.

Según el Grupo de Afectados por los Telepredicadores, algunos pastores hacen pensar a sus feligreses que están enfermos para luego sanarlos. "A una persona de Madrid le convencieron de que le habían sacado de la droga, pero es que él no se había drogado en la vida", dicen.

Los responsables de esta asociación cuentan casos más dramáticos: "Una mujer tenía un cáncer de mama. El predicador le puso las manos y le dijo que estaba sanada. Nunca más fue al médico, porque aseguró que no le hacía falta, que tenía fe y estaba curada. Murió a los pocos meses".

Varios nombres resaltan entre la maraña de pequeñas emisoras dedicadas a este negocio. El primero por su supuesta peligrosidad es el de la llamada Iglesia Universal del Reino de Dios (IURD). Este grupo, que cambia de nombre con asiduidad, practica el llamado neopentecostalismo, corriente que culpa al diablo de todos los males en la Tierra. Bajo esta filosofía, una persona enferma, con depresión o problemas de trabajo, está afectada por el demonio, y es función del pastor exorcizarla.

CONCLUSIÓN

Cíclicamente salta a la primera plana informativa, a raíz de un suicidio colectivo o de algún caso de abuso de menores, el fenómeno de las sectas destructivas. Las prisas y la economía

del lenguaje llevan a una cobertura descontextualizada y sin matices de esta realidad, y la atención mediática acaba muriendo, al cabo de un par de días, diluida bajo la dictadura de la actualidad.

Es necesario hacer una clara distinción entre sectas y sectas destructivas. Una secta es, estrictamente hablando, sólo un grupo que se ha separado de un tronco religioso previo o de la sociedad en la que nació. El problema surge cuando, en lugar de perseguir una realidad trascendente, los objetivos de la organización se orientan hacia fines menos elevados y buscan enriquecerse a costa de sus miembros, pasando por encima de su bienestar psicológico, económico y social. Es en este punto cuando una secta o nuevo movimiento religioso pasa a convertirse en una secta manipuladora.

El poder de las sectas ha sido instrumentalizado a menudo para combatir ideologías que amenazaban el orden establecido. Así, por ejemplo, Estados Unidos fomentó durante la década de los 60 el establecimiento de múltiples sectas evangélicas en América del Sur con tal de frenar el avance del comunismo. Esta operación, legitimada a partir del informe Rockefeller (1969) y reafirmada posteriormente por los documentos de Santa Fe (1980 y 1986), era para el Gobierno estadounidense la mejor manera de consolidar su poder político y económico frente a la Teología de la Liberación, la opción por los pobres por la que abogaban muchos de los representantes de la Iglesia católica. En esta línea, en 1982, ocho obispos mexicanos denunciaron la acción proestadounidense de diversos misioneros protestantes –entre los que destacaban a mormones y testigos de Jehová– que predicaban la sumisión al vecino de arriba. También cabe destacar el apoyo que dio la Administración Nixon a Sun Myung Moon y su Iglesia de la Unificación, principales impulsores de la Liga Mundial Anticomunista, creada en 1966.

En Guatemala, aparte de participar activamente en el asesinato de 200.000 opositores, el gobierno estadounidense contribuyó a que la secta pentacostalista Asamblea de Dios se hiciera fuerte hasta el punto de llegar a controlar 1.500 lugares de culto, además de diversos canales de televisión y emisoras de radio. La Administración Reagan estuvo también detrás de la implantación de la Iglesia del Verbo que colaboró en el golpe de estado liderado por el general José Efraín Ríos Montt en 1982. Este

dictador guatemalteco generó un régimen de terror que se cobró miles de muertos y dejó centenares de miles de desplazados en sólo un año. Devoto del movimiento pentecostal, favoreció el crecimiento de la Iglesia del Verbo hasta convertirla en un poder fáctico.

Precisamente el neopentecostalismo, representante de la versión más fanática del evangelismo, hizo especial fortuna en Brasil, donde la Iglesia Universal del Reino de Dios ha conseguido construir un auténtico imperio mediático capitaneado por TV Record, la tercera cadena televisiva del país con 47 canales. La meca del fútbol se ha ido rindiendo al poder de Edir Macedo desde que este pastor pentecostalista fundó su lucrativo grupo el año 1977 que, en la actualidad, cuenta con seis millones de fieles (la mayoría de ellos en Brasil), 2.000 templos, 30 radios y dos diarios nacionales (uno de ellos, *Folha Universal*, con una tirada de un millón y medio de ejemplares). En 2000 tuvieron unas ganancias de 735 millones de euros, 400 millones más que

Autolatina, la empresa privada más rentable del país.

Con tal de aumentar su influencia política, la congregación terminó abrazando la candidatura de Inácio Lula Da Silva. Para conseguir la victoria electoral, Lula ha defendido el pacto con el Partido Liberal, organización bajo control de la Iglesia Universal del Reino de Dios y, tras las elecciones, el mandatario brasileño ha colocado en la vicepresidencia al empresario José Alencar, devoto fiel de la Iglesia.

La falta de mecanismos legales para frenar las acciones de estos grupos y la nimia voluntad de una clase política cada vez más impregnada de aromas sectarios hace hartamente difícil la lucha contra unas organizaciones que viven y se enriquecen a costa del sufrimiento ajeno.

La IURD quizás sea una Iglesia única porque, al contrario de otras expresiones del protestantismo latinoamericano o africano, posee un poder político y una fuerza económica que le aseguran la visibilidad incluso en el mundo desarrollado.

NOTAS

¹ Pocos años más tarde el grupo original que fundó la IURD se acabó y Macedo se convirtió en el líder incontestable de nuevo emprendimiento. En 1980, R.R. Soares fundó su propio movimiento, la Iglesia Internacional de la Gracia de Dios, y Lopes, que se auto consagró obispo junto con Macedo, después de pasar por la Asamblea nacional constituyente (1986-1989) como diputado, volvió a sus orígenes religiosos.

² La expansión de la iglesia universal del reino de Dios en el extranjero empezó en 1985, cuando abrió su primer templo en Paraguay. Sin embargo, el crecimiento externo solamente cobró fuerza con la inauguración, en 1987, del primer templo en EEUU. Diez años más tarde, el periódico semanal "Veja" considera que la IURD es la "mayor multinacional brasileña" cuya receta estimada por la revista habría superado la de la Petrobrás, la estatal brasileña del petróleo.

³ *Folha Universal*, 7 de julio de 1996.

⁴ La adquisición de la Rede Record de Televisión, con cerca de 30 emisoras y el montaje de una red de radio podría haberle costado a la IURD alrededor de 200 millones de dólares, además de los 45 millones inicialmente invertidos.

⁵ *Folha de Sao Paulo*, 30 de enero de 1996.

⁶ Silveira Campos, Leonildo, *A Igreja Universal do reino de Deus, um empreendimento religioso atual e seus modos de expansao (Brasil, África e Europa)*. Sao Paulo, DIFEL, 1998, 356.

⁷ Walls, Jerry L., *Hell: The Logic of Damnation*. South Bend, University of Notre Dame Press, 1992, 571.

⁸ Waters, Malcolm, *Globalization*. London/New York, Routledge, 1995, 3.

⁹ Instituto de Estudos da Religiao, *Novo nascimento: os evangélicos em casa, na Igreja e na política*. Rio de Janeiro, 1996, 10.

¹⁰ El sueldo mínimo brasileño, calculado en Euros, es de aproximadamente 70 euros mensuales.

¹¹ Instituto de Estudos da Religiao, *Novo nascimento...*, op. cit., 46.

¹² *Revista Semanal Veja*, 19 de mayo de 1995.

¹³ *Tribuna Universal*, 7 de julio de 1996.

¹⁴ Cuando un obispo de la IURD, en programa televisivo de la emisora de la Iglesia, pateó una imagen de Nuestra Señora Aparecida, patrona de Brasil, para mostrar que la imagen no podía responder a las oraciones. El episodio causó protestas en los medios de comunicación y agudizó el debate en torno a las prácticas religiosas de la secta.

¹⁵ Actualmente, el Partido Liberal, del vicepresidente de la República, José Alencar es uno más en la base de sustentación del presidente Lula da Silva. Marcelo Crivela, uno de los obispos más influyentes de la IURD en Brasil y sobrino del fundador, Edir Macedo, es fuerte candidato en las elecciones para el ayuntamiento de Rio de Janeiro. La Rede Record de Televisión, de propiedad de la IURD le da amplia participación en sus noticieros diarios, en un intento de darle a conocer a la población carioca.

¹⁶ Una de las muchas Iglesias pentecostales en Brasil.