

Lo africano-afrocaribeño en la construcción y representación de la identidad yucateca como parte del Caribe continental. Notas de un reclamo inconsciente*

JORGE VICTORIA OJEDA

Afiliado institucionalmente a la Unidad de Ciencias Sociales del Centro de Investigaciones Regionales de la Universidad Autónoma de Yucatán (México). Correo electrónico: jorge.victoria@correo.uady.mx/jorge-victoria40@hotmail.com. El autor es Doctor en Antropología por la Universidad Nacional Autónoma de México-UNAM (México) y Doctor en Historia por la Universitat Jaume I, Castellón (España). Forma parte del Grupo de Evaluadores Acreditados Nacionales del Consejo Nacional de Ciencia y Tecnología – CONACYT (México). ORCID ID: <https://orcid.org/0000-0003-4468-0901>. Recientemente ha publicado, entre otros: “Historias superpuestas en un solar meridiano, siglos XVI al XX”, *Signos Históricos*, Vol. 21 No. 41 (2019) y en coautoría “Cómo se concibe la xa’anil naj (casa de huano) en Tesoco, Yucatán, México” *Revista Gremium* Vol. 5 No. 10 (5) (2018). Entre sus temas de interés se encuentran Población africana y afrodescendiente, cultura maya, fortificaciones y piratería, contrabando y redes sociales.

Recibido: 2 de diciembre de 2018

Aprobado: 12 de marzo de 2019

Modificado: 20 de abril de 2019

Artículo de investigación científica

DOI: <http://dx.doi.org/10.15648/hc.37.2020.5>

* Este artículo forma parte del proyecto “Representaciones literarias de insularidad en escritores de Yucatán, Belice y Guyana. Hacia un modelo para el Caribe continental (Conacyt CB257673)” financiado por el Consejo Nacional de Ciencia y Tecnología - CONACYT Ciencia Básica 2015 (México). Esta publicación está bajo una licencia Creative Commons Reconocimiento-NoComercial 4.0



Lo africano-afrocaribeño en la construcción y representación de la identidad yucateca como parte del Caribe continental. Notas de un reclamo inconsciente

Resumen

En estas líneas el autor aborda el tema de la ausencia de lo africano-afrocaribeño en la construcción sociocultural de la identidad del yucateco¹ actual. La población negra y sus calidades (casta para algunos), después de ser numerosa durante la vida colonial en la Península de Yucatán, fue objeto de una invisibilidad por parte del resto de la sociedad, esto impidió que posteriormente su presencia sea reconocida en la identidad regional. A pesar de ello, en algunos poblados peninsulares durante el carnaval y del Corpus Christi, aparecen elementos que recuerdan la pasada presencia de ese colectivo en la región. El estudio de estas últimas en el contexto de un Circuncaribe que abarca las islas y tierras continentales obliga, por una parte, a repensar la connotación de esos elementos culturales afrocaribeños, y por otra, a situar a Yucatán en el ámbito caribeño, aunque sea de manera pendular e intermitente.

Palabras clave: negritud, invisibilidad, fiestas, Circuncaribe, Yucatán.

African - Afro-Caribbean in the construction and representation of the Yucatecan identity as part of the continental Caribbean. Notes of an unconscious claim

Abstract

In this article the author addresses the African-Afro-Caribbean absence in the construction of a socio-cultural Yucatecan identity today. The black population and its castes, although numerous during the colonial period in the Yucatan Peninsula, were made invisible by the rest of the society, thus preventing their posterior recognition, in the process of a regional identity construction. In spite of this, in some peninsular towns during Carnival and the Feast of Corpus Christi, there are elements that appear unconsciously and evoke the past presence of that group. The study of these elements in the context of a Circum-Caribbean, which includes the islands and mainlands, drives, on the one hand, to rethink the connotation of those

1 Cuando se hace alusión a lo yucateco se está haciendo referencia a la Península de Yucatán, no únicamente a la entidad federativa de Yucatán. En otros casos sí se especifica que se hace alusión a la segunda.

Afro-Caribbean cultural elements, and on the other, to situate the Yucatan within the Caribbean environment, even though in a pendular and intermittent way.

Key words: negritude, invisibility, fiestas, Circum-Caribbean, Yucatan.

O Africano-afro-caribenho na construção e representação da identidade yucateca como parte do Caribe continental. Notas de um reclamo inconsciente

Resumo

Nestas linhas, o autor aborda a questão da ausência do africano-afro-caribenho na construção sociocultural da atual identidade yucateca. A população negra e suas castas, depois de serem numerosas durante a vida colonial na península de Yucatán, foram objeto de uma invisibilidade por parte do resto da sociedade, o que impediu que a sua presença fosse reconhecida na identidade regional. Apesar disso, em alguns povoados peninsulares durante o carnaval e o Corpus Christi, surgem elementos que lembram-se da presença do passado desses grupos na região. O estudo desses últimos elementos no contexto de um Circumcaribe que inclui as ilhas e as terras continentais, obriga, por um lado, a repensar a conotação desses elementos culturais afro-caribenhos e, por outro lado, a situar Yucatán no ambiente caribenho, embora seja de maneira pendular e intermitente.

Palavras-chave: negritude, invisibilidade, festas, Circumcaribe, Yucatán.

La part africaine et afro-caribéenne dans la construction et la représentation de l'identité yucatèque dans la Caraïbe continentale. Notes pour un réclamation inconscient

Résumé

Dans cette contribution, l'auteur aborde le sujet de l'absence de l'africanité et de l'afro-caribénité dans la construction socio-culturelle de l'identité yucatèque actuelle. La population noire et ses caractéristiques (caste pour certains), importante pendant l'époque coloniale de la péninsule, a ensuite souffert d'invisibilité et de manque de reconnaissance par le reste de la société, empêchant ainsi que soit reconnue l'importance de son influence dans l'identité régionale. Malgré cela,

dans certains villages de la péninsule pendant le carnaval et le Corpus Christi, apparaissent des éléments qui rappellent leur présence passée dans l'histoire collective de la région. L'étude de ces éléments dans le contexte de la région circum-caribéenne, qui comprend les îles et les terres continentales, nous invite d'une part, à repenser la connotation de ces éléments culturels afrocaribéens, et, d'autre part, à situer le Yucatan dans la enceinte caribéenne, ne serait-ce que de manière pendulaire et intermittente.

Mots clés: négritude, invisibilité, fêtes, circumcaraïbe, Yucatan.

INTRODUCCIÓN

La Península de Yucatán se localiza al sureste de México y está rodeada al norte y al oeste por las aguas del Golfo de México, y por las del Mar Caribe por su costado del este². Es notorio que en la anterior contextualización espacial se indican dos zonas compartidas por la Península: 1) el Golfo y 2) el Caribe. Se entiende por este último, el arco insular antillano y “la zona continental desde la costa de la Península de Yucatán hasta Venezuela”³. Se considera entonces que la ribera oriental peninsular, por ende, el llamado Caribe mexicano, es la única que forma parte de ese concepto geográfico⁴.

Desde una perspectiva histórica, para otros autores, sobre todo a partir de los enclaves militares españoles en el llamado “Caribe hispano”, caracterizado por los elementos pétreos de poder que la corona española erigió desde el siglo XVI al XVIII con intenciones de proteger sus dominios de ultramar, dentro del concepto Caribe se considera inclusive al Golfo de México, por ende, a toda la región peninsular⁵.

2 Sergio Quezada, Sergio, Yucatán. Historia Breve (México: El Colegio de México-Fondo de Cultura Económica, 2011), 17-18.

3 César Alfredo Dachary y Stella Arnaiz Burne, “El Caribe mexicano: la construcción de una frontera”, Boletín Geográfico Vol. 25, No. 26 (2014): 62.

4 Carlos Macías Richard, “El Caribe mexicano. Historia e historiografía contemporánea”, Relaciones. Estudios de historia y sociedad Vol. XXVIII No. 111 (2007): 77.

5 Yolanda Wood, “Repensar el espacio Caribe”, Revista Universidad de La Habana No. 236 (1989):

No obstante, por cuestiones políticas y económicas –de donde nace la “ubicación” mencionada en el primer párrafo–, hoy día se excluye del Caribe a gran parte de la península yucateca⁶. Así, en un discurso en octubre de 2017 el gobernador de ese Estado mexicano, Rolando Zapata Bello, señaló lo siguiente: “Yucatán es un mosaico representativo del bagaje tradicional e histórico que caracteriza a todo México y esto demuestra que es el destino cultural del Caribe con una gran puerta de entrada marítima en el simbólico puerto de Progreso”⁷.

En la cita anterior se hace mención de la adhesión de la península al resto de la República mexicana con la cual comparte, según la nota, “un bagaje histórico y cultural”, o sea se habla en un sentido de nación (alejada de lo Caribe), y a la vez se apunta que Yucatán es una zona limítrofe al Caribe. Sin embargo, las primeras referencias quedan sin sustento dado que la región yucateca histórica y culturalmente ha tenido más relación con otros destinos, léase caribeños o allende esos lares, que con el centro político administrativo de esa nación.

Debido a las restricciones metodológicas al utilizar la definición señalada para el Caribe, en estas líneas se opta por utilizar la de Circun Caribe. Este concepto geográfico, mucho más amplio que el otro, abarca todo el espacio que cubre las Antillas Mayores y Menores, además de las costas continentales de las cuencas marítimas del Golfo-Caribe. En este ámbito colonial de larga duración, interactuaban diversas metrópolis europeas que con el tiempo fueron arrebatando territorio a España⁸.

68-69.

6 Al caso ver, Johanna Von Grafenstein Gareis, Nueva España en el Circun Caribe, 1779-1808. Revolución, competencia imperial y vínculos intercoloniales (México: Universidad Nacional Autónoma de México, 1977): 21-40; Laura Muñoz, “El Golfo-Caribe, de límite a frontera de México”, <http://www.aleph.org.mx/jspui/bitstream/56789/29259/1/57-226-2007-0531.pdf> (fecha de consulta 24/10/2017).

7 “El gobernador inaugura Conferencia Anual de Cruceros y Exposición de la Asociación de Cruceros de Florida y el Caribe”, http://www.yucatan.gob.mx/saladeprensa/ver_notas.php?id=204916 (fecha de consulta 24/10/2017).

8 Johanna Von Grafenstein, Revolución, competencia imperial, 14. Para esta autora el Circun Caribe sufrió una desintegración importante desde inicios el siglo XIX debido a la pérdida de consideración

Mapa No. 1.

El Circuncaribe (islas y costas continentales).

La Península de Yucatán señalada en el círculo rojo.



Fuente: Von Grafenstein (1997), Mapa 6, modificado.

Ese Caribe insular y continental se imbricó entre sí por muchos lazos a través de las centurias, pero tal vez ninguna como el binomio de esclavitud y el azúcar que llegaron a ser sinónimos en toda el área del Caribe⁹. Actualmente, en esa derivación del concepto geográfico al imaginario social, las playas paradisíacas y el ocio, son sinónimo de Caribe¹⁰, sin faltar la idea de que la presencia de afrodescendientes es el componente general de su población.

de litorales continentales como parte del Caribe; por ejemplo “las fachadas caribeñas de Estados Unidos”, en comparación con el papel que desempeñaron en los siglos anteriores.

9 Guillermo Baralt, “Un capítulo en la historia social y económica puertorriqueña, 1800-1880”, en *Temas de la Historia de Puerto Rico*, ed. Ricardo Alegría (San Juan: Centro de Estudios Avanzados de Puerto Rico y el Caribe, 1988), s/d. Al respecto del Circuncaribe como zona de plantación tropical de diversos productos, además del azúcar, ver: Von Grafenstein, *Revolución, competencia imperial*, 41-57.

10 Dachary y Arnaiz, “El Caribe mexicano”, 62.

Para la Península de Yucatán, al sureste de México, la presencia de africanos y afroestizos se registra desde finales del siglo XVI hasta la mitad del siglo XX. Con el correr de los años los discursos nacionalistas posrevolucionarios en la última centuria, orientados a lo mestizo, obligaron a la memoria histórica a desaparecer lo africano y, por ende, negar la participación de los negros en la construcción de la identidad¹¹ mexicana y yucateca. El título del texto de Fernández y Negroe (1995), *Una población perdida en la memoria: los africanos de Yucatán*,¹² ilustra sobremanera lo antes dicho.

La prolongada estadía de ese grupo social en la región peninsular se entiende por su ubicación en el contexto del Circuncaribe, lo que dio ocasión para que tuviese una fuerte relación con su zona insular¹³. A Yucatán se llevaron africanos en estado de esclavitud;¹⁴ aunque también fue escenario de la venta de seres humanos directamente llevados desde el África, o en semejantes condiciones como parte de las diásporas intercaribeñas¹⁵.

Con esas dos precisiones como preámbulo –la inclusión del territorio yucateco en el Circuncaribe, y la presencia de gente africana o afomes-

11 Desde el punto de vista antropológico, la identidad es un conjunto de atributos y propiedades características de un grupo y que los autodefinen y definen. La identidad “se construye en un contexto histórico particular y a lo largo de un proceso de interacción, donde los sujetos reelaboran los elementos culturales del grupo”, Assael Mercado y Alejandrina V. Hernández, “El proceso de construcción de la identidad colectiva”, *Convergencia Revista de Ciencias Sociales* N° 53 (2010): 231-232. El requisito de auto adscripción de cierto grupo y su valoración respecto a “otro” no fue posible para los afroestizos en tiempos independientes dado que les convirtió en sujetos no visibles.

12 Francisco Fernández Repetto y Genny Negroe Sierra, *Una población perdida en la memoria: los africanos de Yucatán* (Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 1995).

13 Victoria Novelo, *Yucatecos en Cuba: etnografía de una migración* (México: CIESAS, Casa Chata, CONACULTA, 2009), 41-42.

14 Ver: Matthew Restall, *The Black Middle: Africans Mayas, Mayas and Spaniards in Colonial Yucatan* (Stanford: Stanford University Press, 2009) y Pilar Zabala, “La presencia africana en Yucatán. Siglos XVI y XVII”, en *Origen de la campechaneidad. Vida y muerte en la ciudad de Campeche desde los siglos XVI y XVII*, ed. Vera Tiesler y Pilar Zabala (Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2012).

15 Gonzalo Aguirre Beltrán, *La población negra en México* (México: Fondo de Cultura Económica, 1984), 74; Jorge Victoria Ojeda. “Corsarismo y venta de esclavos de propiedad de ingleses en Mérida, Yucatán, 1779-1780”, *Trashumante* N° 10 (2017).

tizos en la región—, se pretende demostrar que a pesar de la invisibilidad de lo africano en la cultura e identidad del peninsular, por medio de algunos elementos de influencia africana y afrocaribeña se rompen los esquemas de una identidad (oficialista) mestiza —españoles y mayas—, y se reflejan los vínculos (inconscientes) identitarios —históricos y culturales—, que hacen a Yucatán partícipe del llamado Caribe continental (como parte de ese Circuncaribe), y de las relaciones pendulares entre el Caribe insular y el continental, asunto que teoriza Shrimpton¹⁶.

Para exponer la idea, en primera instancia se expresan datos referentes a la presencia de los africanos y sus calidades en la región yucateca, desde el siglo XVI hasta las primeras décadas del siglo XX, con intenciones de mostrar su prolongada estadía en la región; luego se presentan ejemplos de elementos o rasgos culturales que pueden estar relacionados a un pasado y a un presente caribeño reflejado en lo afro; por último, se apuntan algunas consideraciones sobre lo expuesto. Para la conformación del trabajo se trabajó con fuentes primarias de archivos históricos de diverso carácter (Padrones, Notarial, Matrimonios, Correspondencia y Congreso del Estado), datos etnográficos y entrevistas en los poblados de Hunucmá y Halachó, durante tres años consecutivos del carnaval y cinco del *Corpus Christi*. Asimismo, se hizo uso de la bibliografía existente, de acervos hemerográficos y fotográficos. Con la información obtenida se logró un acercamiento diacrónico al objeto de estudio, lo que permitió un mejor sustento de los planteamientos y resultados.

1. ¿HUBO AFRICANOS Y AFRODESCENDIENTES EN LA PENÍNSULA DE YUCATÁN?

La pregunta ha sido formulada por numerosas personas a los investigadores, incluyendo uno que otro antropólogo o especialista de las ciencias sociales. La rotunda respuesta es sí, al igual que en todo el territorio que ahora ocupa la nación mexicana¹⁷.

16 Margaret Shrimpton, “Islas de tierra firme ¿un modelo para el Caribe continental? El caso de Yucatán”, *Memorias: revista digital de historia y arqueología desde El Caribe*, Vol. 11 N°25 (2015).

17 Ben Vinson, y Bobby Vaughn, *Afroméxico* (México: Fondo de Cultura Económica, 2004).

La llegada de los africanos a la región peninsular se remonta a la segunda mitad del siglo XVI a la par con los conquistadores hispanos, y continuó en las centurias del coloniaje español. Incluso su presencia se prolongó hasta el ocaso de la centuria decimonónica, y durante las primeras décadas del siglo XX una influencia afrocaribeña se dejó sentir en la región yucateca, proveniente de Cuba, principalmente. Estos vínculos, los más antiguos y los posteriores aun, nos dice Pérez Monforte (2007) se originaron quizá desde tiempos en que Yucatán formaba parte de la Carrera de Indias o del Atlántico de Sevilla, circuito integrado por Andalucía, Extremadura, las Canarias, prácticamente todo el Caribe, los puertos novohispanos del Golfo hasta llegar a Maracaibo, tocando incluso al África Occidental¹⁸.

Al respecto de la gente africana o afrodescendiente, es difícil tratar de dividir en períodos su presencia en la península yucateca; en la primera mitad del siglo XIX (tiempos independientes) fue de menor cuantía que en el pasado. Para esta segunda temporalidad debe tomarse en consideración el no registro de su asignación como grupo, o a un intento por hacerlos no visibles. A través de las centurias Yucatán se caracterizó por la intensidad de los intercambios y las circulaciones caribeñas, a nivel económico, político, cultural, refrendo que se ha hecho en estudios que reubican a la península en un marco caribeño más amplio, lo que debió reflejar también un flujo de gente. De tal forma, como Novelo ha estudiado, la relación de Cuba con Yucatán —y con el mundo afrocaribeño—, ha sido latente desde el siglo XVI hasta el presente¹⁹.

18 Ricardo Pérez Monforte, “De vaquerías, bombas, pichorradas y trova. Ecos del Caribe en la cultura popular yucateca 1890-1920”, en *Expresiones populares y estereotipos culturales en México. Siglos XIX y XX. Diez ensayos*, ed. Ricardo Pérez (México: CIESAS, 2007), 213. Reforzando la idea de ese autor, en su estudio acerca del carnaval de Cádiz, Barceló sostiene que esa fiesta es reflejo de las relaciones por siglos de las costas de ambos lados del Atlántico, con especial énfasis en las imágenes de los pueblos del Caribe, Ana María Barceló Catalayud, “El Caribe reflejado en el carnaval de Cádiz con el Atlántico como espejo”, *Memorias: revista digital de historia y arqueología desde El Caribe* Vol. 13 N°. 32 (2017): 63.

19 Novelo, *Yucatecos en Cuba*, 41-42.

En ese ir y venir de personas, de ideas, de productos, de contactos, de relaciones, intercambios y aportaciones a través de las centurias, de Yucatán con territorios antillanos que fueron la antesala de la conquista de la región continental, y donde se fusionó primariamente la convivencia atlántica de Europa-África y América, el antiguo Mayab²⁰ pasó a formar parte de un Circuncaribe histórico y cultural, de cuyos rasgos de europeos, de africanos, de piratas, de fortificaciones, plantaciones, de léxico, música y de un largo etcétera, ya no podría escapar.

Cierto es que la cantidad de esclavos y de africanos libres que llegaban a Yucatán no puede compararse con los índices de arribadas a Veracruz, por ejemplo, o a los de las islas con economía de plantación. Para tener una idea de lo sucedido al respecto, entre 1551 a 1604 se reporta la entrada de 52 esclavos para el servicio de los gobernadores, los obispos, del tesorero, del contador, de un licenciado y de un capitán, entre otros, gracias a las licencias concedidas a particulares que ostentaban algún cargo civil, religioso o militar. Aquellos esclavos fueron destinados al servicio doméstico en casa de los españoles, en otros menesteres del hogar, o en la recolección de tributos²¹. Pero ellos no fueron los únicos, pues en un panorama de toda la península, Aguirre Beltrán considera para 1570 la existencia aproximada de 293 africanos y 10 afroestizos, comparada con la suma de 350 europeos²².

En la capital provincial, Mérida, desde la década de 1580 se reportaba en la Catedral una cofradía de negros y mulatos, llamada del Santo Nombre de Jesús²³. Para 1646 en toda la provincia se reportan 497 africanos y 15,770 afroestizos; a contraparte 700 europeos, 7,676 criollos, y 150,053 indígenas²⁴. Quizá por el crecimiento demográfico del grupo,

20 Nombre con el que era conocida la Península de Yucatán en tiempos prehispánicos, Alfredo Barrera Vázquez, dir. Diccionario Cordemex (México: Ediciones Cordemex, 1980), 513.

21 Zabala, "La presencia africana", 205-207.

22 Gonzalo Aguirre Beltrán, *La población negra*, 210.

23 Francisco Cárdenas Valencia, *Relación Historial Eclesiástica de la Provincia de Yucatán de la Nueva España*, escrita en el año de 1639 (México: Antigua Librería Robredo, de José Porrúa e Hijos, 1937), 49-50.

24 Aguirre Beltrán, *La población negra*, 219; Melchor Campos, *Casta, Feligresía y Ciudadanía en Yucatán*.

entre otros asuntos, en Mérida se les construyó en 1686 una iglesia expresamente para ellos: la del Santo Nombre de Jesús.

Para mediados del siglo XVIII (1742) las cantidades de la población en la región siguieron en ascenso en el rubro del mestizaje, así las aproximaciones ofrecidas son de 274 africanos, 35,712 afroestizos, 19,588 indomestizos, 498 europeos, 17,660 criollos, y 190,032 indígenas²⁵.

En el caso de la inclusión de Yucatán en el espacio Circunscribe de la esclavitud en sus desplazamientos involuntarios, se cuenta con el ejemplo del tránsito que 240 negros hicieron después de su captura en 1779 en Cayo Cocinas a manos de la milicia española y del corsario Nicolás Pereira, en el contexto de la guerra contra Inglaterra²⁶. La venta de ese lote de negros aprehendidos en beneficio tanto para la corona como para el corsario, dio inicios en Mérida el 23 de diciembre de 1779²⁷. Posteriormente se envió a Campeche un grupo de 21 esclavos para su oferta en esa plaza. Para febrero de 1780 una veintena de esos individuos habían sido adquiridos por gente residente en La Habana²⁸.

Los esclavos capturados dijeron que fueron llevados desde Jamaica a la región de Wallis (actual Belice), con lo cual su procedencia pudo ser aquella isla u otra, sin dejar de pensar en el África. De Jamaica pasaron a la parte suoriental de la Península de Yucatán, después de su captura fueron conducidos a Mérida, después algunos remitidos a Campeche y de todo el grupo más de treinta de ellos salieron a la mar para marchar de nuevo al Caribe insular, hasta arribar a Cuba. Este movimiento de esclavos refuerza la inclusión de la península en el ámbito del Circunscribe, vinculando las islas con la franja continental.

Los afroestizos bajo el régimen constitucional español, 1750-1822 (Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2005), 24.

25 Gonzalo Aguirre Beltrán, *La población negra*, 222; Campos, Casta, Feligresía, 22.

26 Archivo General del Estado de Yucatán (AGEY), Fondo Notarial, CD 16, imagen 0603; "Relación para la Gaceta de las operaciones en Wális (sic)" (Mérida, octubre-noviembre, 1779), en Archivo General de Indias (AGI), Sección México, leg. 3155.

27 "Documento de venta de esclavos" (Mérida a 31 de diciembre de 1779), en AGEY, Fondo Notarial, CD 16, imagen 0407.

28 "Carta del gobernador de la Provincia dando cuenta de los negros enviados a Campeche" (Campeche, 1780), en AGI, Sección México, leg. 3062.

Mapa No. 2

Ruta de los esclavos provenientes de Jamaica que terminaron su periplo obligado en La Habana.



Fuente: https://www.google.com.mx/search?q=mapa+del+caribe&source=lnms&tbm=isch&sa=X&ved=0ahUKEwig8bj71cTZAhUC1GMKHV91B9MQ_AUICygC&biw=1366&bih=632#imgrc=b6fTv_WoIWdp2M; Modificado por JVO.

Referente a Mérida y su jurisdicción, en el censo de 1794 se reportaban 3,416 mulatos, y 6,250 de “otras castas”, 126 europeos, 3,286 españoles, y 14,751 mayas²⁹. A pesar de las cantidades aproximadas de población afro indicadas para la región, el antropólogo Miguel Güémez señala que su aportación léxica al español de Yucatán fue nula de manera directa ya que aquellos aprendieron la lengua maya para poder desenvolverse e interrelacionarse con los indígenas, o quizá se fue perdiendo con el tiempo, no obstante, indica, que a través de Cuba llegaron palabras que ya se utilizaban en aquella isla pero que tiene origen africano³⁰.

De este período histórico cabe destacar la presencia de los llamados “negros franceses” procedentes de la gesta revolucionaria de Saint-Dominique, que llegaron en número de 115 al puerto de Campeche a inicios de 1796 y fueron remitidos al oriente peninsular para que fundasen el único poblado de negros en tiempos coloniales, el cual llevó el nombre de San

29 Jorge I. Rubio Mañé, *Archivo de la historia de Yucatán, Campeche y Tabasco Vol. I* (México: Imprenta Aldina, Robredo y Rosell, 1942), anexo A, s/d; Melchor Campos, *Casta y Feligresía*, 24.

30 Miguel Güémez Pineda, *Diccionario del español yucateco* (México: Universidad Autónoma de Yucatán, Plaza y Valdez, 2011), 14, apunta que en el siglo XIX y XX de Cuba, el español yucateco adoptó vocablos como guagua, suavizada como huahua, champola, chévere, ajiao, bachata, nené, etc. (14, cita 2); (comunicación personal, 10/01/2018).

Fernando Aké. Al poco tiempo sirvió de refugio para los esclavos huidos de Wallis³¹.

Por otra parte, en los libros de matrimonios de la parroquia de negros en Mérida, es notorio un abanico de proveniencias de aquella gente: los había registrados como oriundos de alguna región del África (Angola, Biafra o El Congo, entre otros), Campeche, Mérida y Valladolid, en aquella península novohispana hasta de distintas partes allende la Nueva España como La Habana, Cumaná, Panamá, Portugal, Jamaica e Inglaterra, Río Tinto, entre otros³².

A inicios del siglo XIX (1802) el padrón de negros (y sus categorías) de la parroquia del Santo Nombre de Jesús, en Mérida, arrojó la cifra de 2,373 feligreses en los barrios de Santa Ana, Santiago, Mejorada, San Cristóbal, Ermita, “Ciudad intramuros”, más los párvulos, permitiendo visualizar su distribución espacial y geográfica en Mérida³³. La mayoría de esa población era parda o mulata lo que denotan una notoria baja de los denominados negros. Los números hablan de que la mezcla biológica entre los mayas, los negros, mulatos y pardos fueron en ascenso de manera vertiginosa.

En el censo levantado en 1806, en la parte titulada “Estado que manifiesta el número de almas de que se compone esta Parroquia del Dulce Nombre de Jesús” (la misma que del Santo Nombre de Jesús), y su curato, se dice que era de 6,051 individuos de color, presumiblemente la mayoría pardos³⁴. Si comparamos esta cifra con la procedente de 1802 vemos que existe una diferencia de 3,678 individuos en tan solo cuatro años lo que hace dudar de alguna de ellas.

31 Jorge Victoria Ojeda y Jorge Canto Alcocer, San Fernando Aké. Microhistoria de una comunidad afroamericana en Yucatán (Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2006), 13-14.

32 Por ejemplo, Archivo Histórico de la Arquidiócesis de Yucatán (AHAY), Sección Matrimonios (M), Parroquia Jesús María (JM), Libro (L).1 (1612) y L.7 (1750).

33 “Padrón de la parroquia del Santo Nombre de Jesús” (1802), en Archivo General de la Nación (AGN), Sección Justicia Eclesiástica, t.6, f.124.

34 Joaquín de Arrigunaga, Demografía y asuntos parroquiales en Yucatán, 1797-1897 (Oregon: University of Oregon, 1982), 152-153.

Para el puerto de Campeche³⁵ el censo levantado en 1810 registró a 2,760 mulatos, los cuales vivían tanto en el centro de la ciudad como en los barrios, dedicándose a faenas de labradores, artesanos y jornaleros³⁶.

Para el ámbito rural, un resumen de las calidades de Yucatán indica que para 1810-1811, incluyendo todas las subdelegaciones, los mulatos ascendían a 12,263 y las “otras castas”, donde seguramente se encontraban los pardos, eran 19,611. A contraparte existían 801 europeos y 23,463 españoles³⁷.

A inicios de la vida independiente en la región (1822) las calidades o castas desaparecieron y, en consecuencia, los registros dejaron de marcar señalamiento alguno. No obstante esa ausencia, los afrodescendientes y algunos negros siguieron presentes, llamando la atención su introducción clandestina desde Cuba en los primeros años de vida de la novel nación mexicana. Por ejemplo, en la segunda década del siglo XIX, en la región del oriente yucateco se dieron varias detenciones de negros que habían sido introducidos de manera clandestina procedentes de la aún esclavista isla antillana³⁸.

Asimismo, la identidad y carácter gregario de esa gente ya libre desde 1829, es perceptible para la década de 1830 cuando se fundó un poblado cerca de Sisal, en el costado occidental de la península. Se dice que este asentamiento decayó a causa de la viruela alrededor de 1950³⁹.

35 En ese sitio la población africana se reporta desde el siglo XVI, algunos procedentes de manera directa desde África, Vera Tiesler, Pilar, Zabala y Cecilia Medina, “Muerte, emplazamientos y patrones funerarios en la ciudad colonial de Campeche”, en *Origen de la campechaneidad. Vida y muerte en la ciudad de Campeche desde los siglos XVI y XVII*, eds. Vera Tiesler y Pilar Zabala (Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2012), 107.

36 “Censo de población” (Campeche. 1810), en AGEY, Sección Censos y Padrones, Fondo Colonial, vol. 2/ exp. 1.

37 Campos, Casta, Feligresía, 26.

38 “Libro de acuerdos de la Junta Provisional Gubernativa” (Mérida a 20 de junio de 1823) en AGEY, Sección Acuerdo, Fondo Congreso, vol. 1.

39 Anthony Andrews y Rafael Burgos, “Los asentamientos históricos en la región noroeste de Yucatán”, en *Proyecto Costa Maya: reconocimiento arqueológico en el noroeste de Yucatán, México*, Fernando Robles y Anthony Andrews, Reporte Interino, temporada 2002. Informe para el Consejo de Arqueología de México (2004); Jorge Victoria Ojeda, “San Fernando Aké y San Francisco de Paula. Dos poblados de africanos (libres) en Yucatán, siglos XVIII y XIX”, en *Vicisitudes negro africanas en Iberoamérica*, ed. Juan Manuel de la Serna (México: Universidad Nacional Autónoma de México, 2011), 289.

A pesar del panorama planteado referente a la existencia de población africana y afrodescendiente, para el caso mexicano Aguirre Beltrán señala que en su historia es notoria la ausencia de alusiones a los africanos y afrodescendientes como grupo que contribuyó a la creación de la nación. Por ello, no es extraño constatar que en todos los casos en que se habla de mestizaje en México, sus autores hacen exclusiva referencia a la mezcla de la población blanca dominante con la americana vencida. Nadie considera la parte que toca a los africanos en la integración de la cultura en México⁴⁰.

A nivel regional, respecto a ese desconocimiento existente sobre la presencia de africanos y sus descendientes en la península yucateca, la socióloga Elizabeth Cunin hace hincapié que ello se debe, en parte, a que “la región adolece de un sesgo ideológico y epistemológico, en virtud del cual no se concede [al tema] el sitio que le ha correspondido en la formación de la sociedad actual”⁴¹. Se coincide con esta idea que apoya en lo sustancial la hipótesis planteada en el presente trabajo en cuanto a que la no aceptación del sustrato africano impidió su inclusión en el proceso identitario con posterioridad a la Independencia, recrudeciéndose más en la segunda mitad del siglo XX. Aunado a esto, existen pretextos poco sustentados de que en Yucatán aquella población permaneció relativamente reducida numéricamente, así como que en el siglo XIX había desaparecido casi del todo⁴². Su actual invisibilidad en la sociedad peninsular contribuye a alimentar esas ideas⁴³.

Sumado a lo anterior, los estudios acerca del pueblo maya contemplan únicamente su bagaje cultural procedente de la influencia hispana, nunca la posibilidad de alguna relación cultural y biológica con los africanos,

40 Gonzalo Aguirre Beltrán, *La población negra*, 9

41 Elizabeth Cunin, “Africanos y negritos en Yucatán en la primera mitad del siglo XX. Mestizaje, región, raza”. *Península* Vol. 1 N°. 2 (2010): 34.

42 Matthew Restall, “La falacia de la libertad: la experiencia afro-yucateca en la edad de la esclavitud”, en *Rutas de la esclavitud en África y América Latina*, comp. Rina Cáceres (San José: Universidad de Costa Rica, 2001), 294.

43 Sobre el tema a nivel de México se recomienda ver, María Elisa Velázquez, y Gabriela Iturralde Nieto, *Afrodescendientes en México. Una historia de silencio y discriminación* (México: CONACULTA, Consejo Nacional para Prevenir la Discriminación, 2013), 88-97.

a pesar de que los llamados pardos, producto en origen⁴⁴ de africanos con mujeres mayas, era una población numerosa para el siglo XVIII⁴⁵.

Prosiguiendo con las diásporas intercaribeñas, para 1882 el comerciante campechano Eduardo Berrón Barret contrató con el agente de colonizaciones M. Bravo, el arribo de cien negros procedentes de Jamaica para las labores del campo o del ferrocarril. No se sabe si la cantidad señalada llegó a tierras peninsulares, pues meses más tarde se anunciaba que el vapor *Maytian*, fondeado en Progreso, condujo a 18 colonos negros de la mencionada ínsula⁴⁶.

Imagen No. 1

Vale por 5 pesos de la década de 1880, Mérida, Yucatán. Nótese la viñeta representando un grupo de negros cortando caña.



Fuente: cortesía de Luis Bagundo, coleccionista.

De mediados del siglo XIX, durante el conflicto armado suscitado en la península conocido como Guerra de Castas (1847-1902), hay datos que refieren a una relación de conocimiento, simpatía o neutralidad entre indígenas y negros. En una correspondencia de 1850 entre José María Barre-ra, uno de los caudillos mayas, dirigida a José Canuto Vela, comisionado del gobernador de Yucatán, Miguel Barbachano, se apunta que los nativos se levantaron en armas para que nadie pagase alguna contribución, “ni el blanco, ni el indígena, ni el negro”; de manera similar la “Cruz Parlante”

44 En los registros sacramentales, los hijos de pardos entre sí eran asentados como pardos, por ello se indica que en el siglo XVI e inicios del XVII eran, en origen, los hijos de africanos con mayas.

45 A lo inverso, los estudios de africanos sí contemplan su vinculación con lo maya, Matthew Restall, *The Black Middle*; Jorge Victoria Ojeda y Aurelio Sánchez, “Interretnicidad y espacios de convivencia. Indígenas, españoles y africanos en la Mérida novohispana, 1542-1620”, *Secuencia* N° 92 (2015).

46 S/d, “Africanos en Progreso”, *El Eco del Comercio*, Mérida, 6 de enero, 1882, 6.

o Juan de la Cruz,⁴⁷ hace una distinción entre negros y mulatos, y resulta de interés su discurso al decir que aquella guerra era únicamente entre “blancos” e indígenas, excluyendo de ese movimiento a un tercer grupo⁴⁸.

Para las primeras décadas del siglo pasado algunos afrodescendientes formaban parte del panorama social cotidiano de Mérida como sujetos denominados “personajes pintorescos”, como les menciona quien firma bajo el seudónimo de Claudio Mex⁴⁹. A otros afros se le conoce gracias a la serie de imágenes fotográficas provenientes de las primeras décadas del siglo XX resguardadas en el “Archivo Guerra”, sito en Mérida.

Imagen No. 2

Afrodescendiente en Mérida. Fototeca “Pedro Guerra” (siglo XX).



Fuente: Facultad de Ciencias Antropológicas de la UADY. Sección Toreros, Catalogación 2A07069.

- 47 La historia de la Cruz Parlante tiene su origen a mediados del siglo XIX cuando, según se dice, fue encontrada en un cenote o pozo natural. Por medio de la ventriloquia se incitaba a los mayas rebeldes a continuar con la guerra y seguir ciertas estrategias. Su culto se extendió por casi toda la Península de Yucatán. Juan de la Cruz, fungió como secretario de la Cruz y escribía sus mandatos, Nelson Reed, *La Guerra de Castas de Yucatán* (México: Editorial ERA, 1971), 139-140.
- 48 Fidelio Quintal, *Correspondencia de la Guerra de Castas: Epistolario Documental, 1843-1866* (Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 1992), 78-79.
- 49 Claudio Mex, *Reconstrucción de hechos (anécdotas yucatecas ilustradas)* (Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 1992).

La invisibilización de los africanos y sus descendientes, al igual que en el resto del país, comenzó con la supuesta igualdad entre todos los seres humanos tras la llegada de la Independencia (1821), pero que en verdad derivó a la segregación de una parte de la sociedad. A pesar de la desaparición de las distinciones de negros, blancos e indios, los prejuicios y racismo, tan en boga para el siglo decimonónico, se reforzaron con la continuidad de las ideas del “racismo científico” del siglo XVIII de razas superiores e inferiores, donde la negra era considerada “indeseable, portadora de vicios, e incapaz de adaptarse al progreso”. De tal forma que el discurso nacional en México, y por ende regional en la península yucateca, a mediados del siglo XIX procuró gestar una procedencia e identidad étnica bipartita conformada por elementos culturales y biológicos españoles y de los indígenas mayas (del pasado glorioso precolombino), en el segundo caso⁵⁰.

Con base en esas premisas, desde la segunda mitad del siglo XIX hasta las primeras tres décadas de la centuria siguiente se formuló y consolidó la idea de que México –al igual que otros de Hispanoamérica– debía ser un país mestizo, omitiendo “la evidencia histórica de la presencia y contribución de las personas africanas y afrodescendientes en la composición demográfica y formación del país⁵¹. Así, la libertad independentista sirvió también para invisibilizar al tercer integrante de la sociedad peninsular, al grado de que hoy día la gente de las principales ciudades o del campo diga desconocer si hubo africanos en su región, cuando no manifieste de manera abierta un sentimiento de rechazo ante una probable proveniencia de ese grupo.

2. ¿CUÁL ES LA IDENTIDAD DE LOS YUCATECOS?

De acuerdo al escritor Fernando Espejo, el hipil, la forma y el acento al hablar, las tradiciones y costumbres son, entre otras, algunas de las características que identifican a los yucatecos⁵², sin embargo, agrega que los yucatecos están unidos por mucho más que esas cosas subjetivas,

50 María Elisa Velázquez y Gabriela Iturralde Nieto, *Afrodescendientes en México*, 90-93.

51 María Elisa Velázquez y Gabriela Iturralde Nieto, *Afrodescendientes en México*, 93-94.

52 Fernando Espejo, “El orgullo de ser Yucateco”, <http://www.mayas.uady.mx/yucatan/yuc15.html> (fecha de consulta 15/12/2017)

están unidos por “ese algo más que no se puede explicar y que nos hace sentirnos diferentes al resto de las personas”⁵³. No obstante las palabras de tan ilustre personaje, al igual que todo el país, y siguiendo la trayectoria que provenía del siglo XIX acerca del fortalecimiento de la ideología del mestizaje excluyendo a los afrodescendientes, en las primeras década del XX, a la par con la aparición de la idea del homogéneo “México mestizo” del educador, político, escritor y filósofo José Vasconcelos, los mexicanos pasaron a ser, de una mezcla de distintos pueblos o culturas, a uno resultado de la fusión de españoles con los indígenas⁵⁴. Pero a pesar de que Vasconcelos hablaba de esa integración de culturas, gentes o razas amalgamadas, excluía a los negros. Creía que, aunque durante la época colonial los africanos habían formado parte de la población “mexicana”, su único legado había sido la enfermedad y el mal de la sensualidad y de la inmoralidad, en contraste con los grandes beneficios culturales e intelectuales que habían transmitido los europeos y los nativos americanos⁵⁵. En consonancia con su postura, México sería mestizo, y la memoria de los africanos desaparecería. Ateniéndonos a lo anterior, los yucatecos, son mestizos de dos bandos, que por un lado se unifican como nación y, por otra se alejan del y lo afrocaribeño.

Hay que recordar al caso que desde los estados nacionales del siglo XIX se trataba de buscar una historia propia que reforzase la nacionalidad, contribuyesen a la cohesión y unificación nacional⁵⁶. En toda esa planeación mexicana los africanos no tenían cabida.

53 Fernando Espejo, “El orgullo de ser Yucateco” <http://www.mayas.uady.mx/yucatan/yuc15.html>. Ver cita 4 del presente texto respecto a la identidad. (fecha de consulta 15/12/2017)

54 José Vasconcelos, *El México mestizo, la raza cósmica y la Educación Pública*. s/d. Recuperado de <https://ieesamx.wordpress.com/2013/02/07/vasconcelos-el-mexico-mestizo-la-raza-cosmica-y-la-educacion-publica/> (fecha de consulta 15/12/2017)

55 José Vasconcelos, *La raza cósmica: misión de la raza iberoamericana* (Barcelona: Agencia Mundial de Librería, 1958), 19. Al caso se aconseja consultar el interesante trabajo de Jean-Pierre Tardeu, “El negro y la raza cósmica de José Vasconcelos (1925)”, *Boletín Americanista* Vol. LXV N° 71 (2015):155-169, donde analiza la supuesta postura racista de Vasconcelos frente a los negros.

56 Citado en Mercedes Mariano y María Endere, “Carnavales y patrimonios: diálogos sobre identidades y espacios de participación”, *Memorias: revista digital de historia y arqueología desde El Caribe* Vol. 13 N° 32 (2017): 12.

3. ECOS DE LO AFRICANO Y LO AFROCARIBEÑO EN LA VIDA CULTURAL DE LA PENÍNSULA YUCATECA

Si se pregunta acerca de las raíces del yucateco en relación a lo biológico y se le relaciona con elementos culturales allende límite que intenta alejarlos de lo afrocaribeño, la percepción de anclaje de identidad varía. De tal forma, si el oficialismo ha logrado en gran parte “hispano americanizar” a los habitantes de la península, qué respuesta se le puede dar a esas expresiones culturales, adaptadas sin duda alguna a lo local, que en ese ir y venir de identidades cambiantes transportan a espacios y tiempos que se dice “ajenos”. Ya no se hace referencia a una identidad regional o nacional ligada a la historia continental del país, sino de otra que lleva, tal como señala Shrimpton, a entender el posicionamiento de Yucatán como espacio movedizo entre México (nación) y el Caribe (región), en un imaginario movimiento pendular entre lo continental y lo insular, a contraposición de la identidad yucateca basada en la separación y aislamiento decimonónico⁵⁷, y de la homogenización a lo mestizo vansonceliano. Parte de ese movimiento recrea el concepto de Circuncaribe (lo insular y lo continental).

Referente a ello cabe apuntar que, desde finales del siglo XIX, las expresiones culturales llamadas particulares de la península, especialmente en el campo de la música, el baile y el teatro –que con el tiempo han tomado carta de nacionalidad yucateca– son en realidad expresiones emparentadas con diversas áreas del afrocaribe, y cuya influencia ha sido poco reconocida, con excepción de la primera.

En cuanto a la música, no falta en la región, sobre todo en el Estado de Yucatán, ese complemento de ascendencia cubana y del bambuco colombiano, éste con fuerte influencia de culturas aborígen, africana y española tanto en su música como en su danza. Su introducción a la región se dio hace poco más de un siglo, en 1908, a través de los trovadores antioqueños Pedro León Franco y Adolfo Marín, originarios de Medellín, aunque los que motivaron a los trovadores yucatecos a com-

57 Margaret Shrimpton, “Islas de tierra firme”, 194.

poner bambucos fueron Alejandro Wills y Alberto Escobar, naturales de Bogotá⁵⁸.

En ese orden de ideas, el contacto con la mayor de las Antillas también fue ocasión para que a Yucatán llegara el instrumento musical llamado marimbol, pariente de la marimba, de reconocida procedencia africana⁵⁹. Sobre este instrumento, en la población de Panabá, al oriente yucateco, lo siguen utilizando algunas personas y ha comenzado a ser aprendido por nuevas generaciones. Se dice que poco antes de mediados del siglo XX, con el arribo de grupos procedentes de Cuba, se introdujo a la región, el cual fue adoptado por los grupos musicales locales. Su uso decayó a la par de la llegada de músicos procedentes de Cuba debido a la Revolución en esa Isla⁶⁰.

Imagen No. 3

Ejemplo de un marimbol, al centro.



Fuente: Museo de la Canción Yucateca, Mérida, foto JVO (2017).

Otros interesantes ejemplos son los siguientes. En el poblado de Hala-chó, en el Estado de Yucatán, existe en las festividades carnestolendas la comparsa de “Los Negritos” que en su danza luchan contra el demo-

58 Luis Pérez Sabido y Pedro Carlos Herrera López, *Álbum de canciones yucatecas* (Mérida: México: Biblioteca Básica de Yucatán, 2014), 19.

59 Octavio Rebolledo Kloques, *El marimbol. Orígenes y presencia en México y en el mundo* (Veracruz: Universidad Veracruzana, 2005), 21.

60 Entrevista a Arana, Carlos, Panabá, 12 de mayo de 2015.

nio representado por uno de los integrantes quien porta una máscara. Pertenecer a esa comparsa es como un “rito de paso” ya que todos los varones adolescentes del poblado quieren participar en ella, aunque en las entrevistas ninguno de sus integrantes jóvenes supo responder al respecto del origen y significado de esa danza, la que se acompaña con coplas. Algunas personas mayores que en el pasado formaron parte del grupo se limitaron a decir “que siempre se había hecho así”, o que sus abuelos “ya lo bailaban”⁶¹.

Imagen No. 4

Comparsa “Los Negritos” en el carnaval de Halachó, Yucatán



Fuente: foto JVO (2015)

En la población yucateca de Oxkutzcab, también durante el carnaval, la regional “Danza de las Cintas” se ameniza algunas veces con un hombre que se “convierte” en mujer (negra, africana, mulata). El personaje se embriega y es ocasión de burla por parte de los espectadores. Se considera por los pobladores un elemento agregado a la danza regional únicamente para dar más entretenimiento, nunca como una posible remembranza de un grupo que existió en la comunidad o en la región. Al caso recordemos las cifras de africanos y sus descendientes que se reportaban por toda la provincia en tiempos coloniales e independientes.

61 Entrevista a Rosado, Manuel y Canché López, Juan Carlos, Halachó, 16 y 17 de febrero de 2015. De los entrevistados Rosado era parte de la comparsa en 2015, y Canché lo había sido años antes. El registro etnográfico en el poblado se llevó a cabo de 2015 a 2017. Los resultados de esa investigación están en proceso de publicación.

En el sitio de Hunucmá, Yucatán, se da el caso de “La Boxita” (*box* negro o negra, en lengua maya, e ita diminutivo en español) y su dualidad entre mujer negra y mestiza yucateca, la que al final es quemada, según se dice, como parte de una lucha entre el bien y el mal en el contexto festivo del *Corpus Christi*. Se señala que el “rito” de la Boxita es de tipo carnavalesco, y se adapta a una celebración comunitaria⁶². Algunas personas del poblado cuentan una versión popular contextualizada para fines del siglo XVIII, dicen que “la muñeca” representaba a una esclava negra a la que un cura le dejó todos sus bienes; molesta por ello, la comunidad mostró su repudio iniciando este “festejo”. No obstante, esa actividad lúdica comenzó hace unos 90 años, y fue idea de un tal Pascual Baylón Chay, “por una promesa al santo”. Hoy día sus bisnietos son los encargados de llevarla a cabo⁶³. Lo que falta estudiar es su posible relación con lo afro.

Imagen No. 5

“La Boxita” en el marco de la fiesta de Corpus Christi, en Hunucmá, Yucatán



Fuente: foto JVO (2016).

62 Lourdes Rejón, “La quema de la Boxita en Corpus Christi”, *Los Investigadores de la Cultura Maya* Vol. 21 N° 1 (2012): 137.

63 Entrevista a Chay, Manuel, Hunucmá, 8 de junio de 2015. El trabajo etnográfico en Hunucmá se realizó de 2015 a 2018, durante el tiempo de Corpus. Los datos de la fiesta de la Boxita, que dura dos días, están en proceso de análisis.

Los tres sitios señalados se localizan en la parte occidental de la Península, los dos primeros en el antiguo y colonial Camino Real entre Mérida y Campeche, y el tercero, el mayor, se localiza muy cerca de esa antigua vía. En todos ellos hubo población africana y afrodescendiente durante el virreinato⁶⁴. Incluso, entre Hunucmá y la costa, a fines de la década de 1820 e inicios de la siguiente, se estableció un grupo de gente denominada en la documentación como “morena” y fundaron una población denominada San Francisco de Paula⁶⁵.

Por la parte del Golfo de México, en el puerto de Campeche se representa durante los carnavales La Guaranducha, término con el que Juan de la Cabada (1889-1986) designó al conjunto de comparsas ejecutadas para las fiestas del dios Momo, muy similares a los que practicaban los negros durante las fiestas de carnaval en La Habana. De igual modo, las observaciones a festejos parecidos en Isla Mujeres, en la costa oriental, hechas por el cubano José Martí, en 1877, son también testimonio del asunto⁶⁶.

En los tres sitios, además de Campeche e Isla Mujeres, las expresiones aparecen durante el carnaval o bien, se les recuerda en esa fiesta como el caso de Hunucmá. Al respecto hay que tener en cuenta que “los carnavales se constituyen en una especie de “llave” o “puerta” que invita a comprender no solo las maneras en que se interpreta y discute el mundo por parte de quienes participan, sino también cómo los sujetos construyen su etnicidad y su patrimonio [intangible] a través del espacio y del tiempo”⁶⁷.

Todas las expresiones anteriores se deben considerar, como diría García de León en referencia a la música y la canción, en alguna(s) de las “varias distinciones de nivel que reflejan los diferentes grados de integración de las culturas neoafricanas en el continente americano”. Ese investigador

64 Una revisión a los libros de sacramentos de finales de la colonia, localizados en el AHAY, permite señalar la presencia de afrodescendiente en esos poblados.

65 Jorge Victoria Ojeda, “San Fernando Aké”, 300. Algunas personas de esa población provenían de Matanzas, Cuba, donde fueron bautizados, AHAY, Hunucmá. Matrimonios, 1842-1883, vol.36, f. s.d, AHAY, Hunucmá, Matrimonios, 1839-1884, vol. 35, f.56v.

66 Carlos Bojórquez Urzaiz, *Cubanos patriotas en Yucatán* (Mérida: Ediciones de la Facultad de Ciencias Antropológicas de la Universidad Autónoma de Yucatán, 1988), 21.

67 Mariano y Endere, “Carnavales y patrimonios, 36.

señala que primeramente habría que considerar un folclor africano que logró perdurar en regiones donde la trata negrera tardó en desaparecer (ejemplo, Cuba, Jamaica, Brasil); otro es cuando el folclor negro se da en contexto evangelizador y con economía de plantación, y que incluye una serie de elementos introducidos con la intención de “europeizar” las danzas africanas (ejemplo, el sur de Estados Unidos, la costa atlántica de Centroamérica, Colombia); y por último, el folclor deliberadamente creado por los amos para los esclavos⁶⁸.

En el caso de los elementos afrocaribeños que se han presentado y en la tesitura de que la esclavitud en la región de la Península de Yucatán fue laxa en comparación con la que se practicaba en otras regiones novohispanas y del Caribe,⁶⁹ la última de las tres opciones que ofrece García de León sería, por decantación, la que más probablemente –aunque no estudiada– se asemeje a la situación colonial peninsular dado que las dos anteriores no son válidas para la región. Hay que subrayar que a ello se debe sumar la influencia para tiempos posteriores a la Independencia en los siglos XIX y XX.

La vida independiente ya sin registro parroquial de divisiones socio-raciales coadyuvó, junto con políticas oficialistas, a la invisibilidad de los afrodescendientes. Por ende, no hubo ocasión de interactuar con “otros” y re-definirse como negros, mulatos o afromexicanos. En el mismo sentido, sus expresiones culturales han sido manipuladas por la propia relación de poder dado que los grupos hegemónicos las han reconfigurado o borrado, según sus intereses⁷⁰. A propósito, recordemos las palabras de Cunin en cuanto a la problemática existente en la región que conlleva al no reconocimiento de aquella población en la sociedad actual⁷¹.

68 Antonio García de León Griego, *El mar de los deseos. El Caribe hispano musical. Historia y contrapunto* (México: Siglo XX Editores, Gobierno de Quintana Roo, UNESCO, 2002), 87-88.

69 Restall, *The Black Middle*, 33.

70 Mariano y Endere, “Carnavales y patrimonios”, 12.

71 Cunin, “Africanos y negritos”, 4.

Mariano y Endere, siguiendo a Bauman (2005) en su estudio acerca de los carnavales en Argentina, indican que aparte de los territorios culturales que la hegemonía dominante ha transformado o permitido de acorde a sus intereses, existen otros siempre “activos, dinámicos y profundos de culturas que mantuvieron a pesar de todo, su carácter particular y diferente”, y que han comenzado a aflorar en busca de reconocimiento⁷². En ese caso se redefine el concepto de patrimonio inmaterial ya que como construcción social se comienza a revalorizar como fuente de diversidad⁷³.

Al respecto, se han detectado elementos culturales o de patrimonio intangible que suelen ser visibles en algunos carnavales por lo que buscan su reivindicación en las manifestaciones. Sin embargo, en los ejemplos apuntados para la Península de Yucatán las (supuestas) expresiones afrocaribeñas –soterradas por la acción de la clase dominante–, no tienen la legitimidad como tales, y ni siquiera se piensa que tuviesen ese origen.

En búsqueda de nuevos caminos para ese entendimiento encontramos otras opciones que quizá ayuden a entender ese pasado velado en Yucatán y que, como en el ejemplo argentino, se expresan de manera inconsciente lo que permite que sean conocidos. En ese sentido, de acorde a lo expuesto por Émile Durkheim en *Las Formas elementales de la vida religiosa*, se puede pensar que los rasgos de negritud o afrocaribeño que se han apuntado para Yucatán se manifiestan de manera inconsciente a través de “representaciones colectivas” producto de la relación que establece la comunidad entre sus miembros, siendo las fiestas los espacios idóneos donde se crean y recrean esos símbolos. Las representaciones colectivas son el producto de una inmensa cooperación que se extiende no solamente en el espacio sino en el tiempo; para hacerlas es necesario una

72 Mariano y Endere, “Carnavales y patrimonios”, 12.

73 Mariano y Endere, “Carnavales y patrimonios”, 12-13. Comparativamente, en el caso de la fiesta de Fallas, en Valencia, España, se señala que es “una tradición que se renueva al tiempo que incorpora sincréticamente elementos de la experiencia presente, algunos de los cuales caracterizan a la modernidad”. Para Costa, esas fiestas se nutren de residuos de la memoria que se re-eventualizan, cosa similar pasa en el carnaval y otras festividades, Xavier Costa, “Las Fallas de Valencia: el arte de la consagración del fuego”, *Reis* Vol. 84 N° 98 (2004): 281.

multitud de espíritus diversos que la comunidad ha asociado, mezclado, combinado sus ideas y sus sentimientos; las generaciones han acumulado en ellas su experiencia y su saber⁷⁴.

Asimismo, si se piensa en el concepto de “condensación” de Freud, donde una parte sustituye al todo, lo cual puede ser aplicable al estudio del arte y a una serie de productos artísticos con la faceta de una “fantasía diurna”, se tiene que en esa pequeña muestra de “algo”, por ejemplo, en La Boxita de Hunucmá y su negritud (el color que simula la tez de la mujer), corresponde a una verdad tácita del sujeto o, más bien, es una verdad colectiva. Cabe recordar que en la fiesta esas representaciones colectivas tienen que ver con la verdad del sujeto colectivo⁷⁵. Esa situación remite de nuevo a lo apuntado por Durkheim.

Jodelet, seguidora de la teoría de las representaciones sociales de Moscovici, puntualiza que la representación (sustitución de algo, o estar en lugar de algo) mental, social, por su carácter significante restituye de modo simbólico algo ausente, y puede sustituir lo que está presente, visible. En este sentido, “la representación es el representante mental de: algo: objeto, persona, acontecimiento, idea, etc.”. A su vez, añade la autora, que presentar significa también re-presentación, o sea, “la reproducción mental de otra cosa: persona, objeto, acontecimiento material o psíquico, idea, etcétera”⁷⁶.

Con base en lo anterior, es posible decir que las representaciones señaladas de negritud o expresiones inconscientes afrocaribeñas son pro-

74 Émile Durkheim, s.d. Recuperado de www.arnaldomartinez.net/sociologia/durkheim_Las_formas.pdf, (fecha de consulta 10/12/2017). Ver por igual la cita de Das, Prats y Lowenthal en Mariano y Endere, “Carnavales y patrimonios”, 14. Moscovici usa la noción de representaciones sociales en lugar de colectivas ya que opina que las representaciones sociales no son homogéneas, además de ser subjetivas y cambiantes, por ello debe de tomarse en consideración las disparidades del pensamiento social en sociedades diferentes, Serge Moscovici, *El psicoanálisis, su imagen y su público* (Buenos Aires: Huelmul, 1970), 28.

75 Ver: Sigmund Freud, *La interpretación de los sueños*. s/d. Recuperado de <http://www.itvalledelguadiana.edu.mx/librosdigitales/.pdf>; Freud, Sigmund, *El Poeta y los sueños diurnos*, 2010. Recuperado de <http://www.biblioteca.org.ar/libros/211753.pdf>. (fecha de consulta 10/12/2017).

76 Denise Jodelet, “La representación social: fenómenos, conceptos y teoría”, en Serge Moscovici, *Psicología social II, Pensamiento y vida social. Psicología social y problemas sociales* (Barcelona: Paidós, 1986): 475-476.

ducto de una metonimia, o sea, de la sustitución de las partes por un todo o del todo por las partes, pero que, en el caso de un rasgo, ése sirve para remitir al todo. Esto quiere decir que una parte de esa negritud sirve para recomponer el todo, el símbolo. Ciertamente que habrá un desplazamiento temporal, pero para salvarlo la comunidad hace un juego de formas nuevas o “condensación” de su vida cotidiana y lo pone en un lenguaje actual, aunque tenga tiempos e historias del ayer o antes de ayer, pero que saca la verdad del colectivo o de un sector de él, en este caso, lo referente a lo afro⁷⁷.

Hoy día esa herencia no es visible en los rasgos físicos de la población, no obstante, en la cotidianeidad se menciona la denominación de “boxito” para identificar a los yucatecos, a los nacidos en el Estado de Yucatán. Tal como se apuntó en el ritual de la quema de “La Boxita” de Hunucmá, la palabra *box* en maya significa negro, más el diminutivo del castellano *ito*, da como resultado “boxito”, en síntesis: negrito, sin que nadie originario de esa entidad mexicana le otorgue una connotación despectiva. Sin premeditación la designación que los yucatecos aceptan, tal vez porque sea “en lengua maya”, es la de un reconocimiento tácito de identidad como afrodescendientes o afro mayas.

No se trata de que el grupo de población africano haya desaparecido en la población mestiza actual peninsular por el hecho de que ya no se exprese fenotípicamente. Los genes que determinan el color de la piel están “ocultos” en la estructura genética de la población contemporánea. En el mapa del genoma del mexicano, donde Yucatán fue una de las entidades incluidas para realizar la prueba, arrojó para la región en cuestión un 13% de componente africano⁷⁸. El grupo fue asimilado biológicamente mediante el proceso de mestizaje a través del tiempo. En relación con lo anterior, Restall señala que lo más apropiado sería la

77 Sigmund Freud, *La interpretación de los sueños*. s/d. Recuperado de <http://www.itvalledelguadiana.edu.mx/librosdigitales/.pdf>; Freud, Sigmund, *El Poeta y los sueños diurnos*, 2010. Recuperado de <http://www.biblioteca.org.ar/libros/211753.pdf>. (fecha de consulta 10/12/2017).

78 Ver: Carlos García, “Aproximaciones científicas al mestizo mexicano”, *História, Ciências, Saúde* Vol. 20 N° 2 (2013): 400. Consultar por igual el trabajo de Mario Coyoc Ramírez, *Los “negros” esclavos y su herencia biológica en Campeche*, presentada en el Simposio Africanos y Afrodescendientes en la Península de Yucatán (Mérida: Instituto de Cultura de Yucatán, 2011).

denominación como “afro mayas” para la gente peninsular no española de tiempos de la colonia, dado que la historia de los africanos está indisolublemente vinculada al destino, la fuerza y las percepciones de las comunidades indígenas⁷⁹.

Como consecuencia de lo antes señalado, la propuesta del antropólogo Robert Redfield que indica que el etnos (grupo racial humano con comunidad de tradición, cultura y lengua) yucateco se conforma por la suma de los componentes maya y español mediante una peculiar relación de aislamiento casi insular,⁸⁰ y que presuntamente corresponde al período que Hansen y Bastarrechea (1984) denominaron como “cultura de aislamiento y estabilidad social”, subsecuente a la conquista de Yucatán,⁸¹ no tiene sustento.

CONSIDERACIONES

La historia de la vida peninsular a partir del arribo de los europeos a la región no puede entenderse de manera cabal sin la inclusión de los africanos y sus calidades. La estadía, convivencia, relaciones, intercambios y transculturación que esa población tuvo con el pueblo originario –los mayas–, así como con los españoles (en menor cuantía en lo relacionado a descendencia), durante los tres siglos de coloniaje español en la región, dejó huella de su presencia. En tiempos independientes, aunado a que ya no existían de manera oficial las distinciones socio-étnicas, las ideas racistas decimonónicas en boga desaparecieron de la historia mexicana la participación de los negros y sus descendientes en el pasado y aún en esa centuria. México, la península yucateca, por ende, pasó a ser entonces resultado de la unión de “valientes y nobles” europeos y el pueblo indígena “con un glorioso pasado”.

A pesar de ser oficialmente una región mestiza –de españoles y mayas–, la Península de Yucatán presenta, como territorio limítrofe del Caribe,

79 Restall, *The Black Middle*, 280.

80 Robert Redfield, Yucatán una cultura en transición (México: Fondo de Cultura Económica, 1944), 54.

81 Assael Hansen y Juan Bastarrechea, Mérida, su transformación colonial a naciente metrópoli (México: Ediciones del Instituto Nacional de Antropología e Historia, 1984), 36-37.

elementos culturales que denotan una situación que va más allá de ser una zona ajena del mundo caribeño en su descripción restringida. En ese aparecer de rasgos de identidad que despiertan de manera inconsciente, el territorio se devela como una extensión afrocaribeña, lo que lo convierte en parte de ese Circuncaribe continental, y como apunta Shrimpton, en una “isla” rodeada de selva, una región “insular” que reclama una relación histórica y cultural de centurias⁸².

En parte del texto se señaló que la presencia africana y afrocaribeña fue notoria en la península, hasta que se hizo (o la hicieron) invisible a tal grado que es común escuchar que “en Yucatán no hubo negros”. No obstante, se ha expuesto algunos ejemplos de resabios de esos elementos afro que, sin duda, remiten a esa antigua presencia en la región. Esto es incentivo para reforzar las investigaciones apuntando hacia nuevas sendas con la ayuda de otras ciencias y disciplinas que ayuden a conocer esa fiesta colectiva o “fantasía diurna” que permita acercarse a los rasgos definitorios de unas de las verdades reprimidas por parte de la comunidad o parte de ella.

Apuntalando la investigación realizada en acervos históricos y etnográfica, la ciencia a través del estudio de la información genética indica que la población del Estado de Yucatán aún posee un 13% de herencia africana por sus venas, lo cual comprueba que en al menos una parte de los yucatecos de nacimiento oscila el péndulo hacia lo afrocaribeño mientras que por la otra oscila a lo mexicano y lo no africano.

En la tesitura de ese imaginario movimiento pendular, cabe recordar la historia de “Miguel”,⁸³ una escultura de tamaño natural de un negro, de madera de mangle, bautizada popularmente con ese nombre, que fue encontrada hace cuatro décadas cuando flotaba en las cálidas aguas frente a las costas del norte yucateco, proveniente de... quién sabe qué lugar de las Antillas, pero que se hizo a la mar en busca de tierra más allá de su

82 Margaret Shrimpton, “Islas de tierra firme”, 181-182.

83 La escultura pertenece a los descendientes del Sr. A. Franco, quien se hizo de la pieza encontrada por unos pescadores. Se localiza en la morada de la familia en Progreso, Yucatán. El nombre le fue atribuido en recuerdo de una leyenda sobre un negro en la costa de nombre Miguel.

isla para llegar a otra que, al menos en lo afrocaribeño compartía tácitos rasgos de identidad.

BIBLIOGRAFÍA

Fuentes primarias

Archivos

Archivo General del Estado de Yucatán (AGEY), Mérida-México. Sección Acuerdos, Fondos Colonial, Congresos y Notarial.

Archivo Histórico de la Arquidiócesis de Yucatán (AHAY), Conkal-México. Fondo Libros de Matrimonios.

Archivo General de Indias (AGI), Sevilla-España. Sección México.

Archivo General de la Nación, AGN Ciudad de México. Sección Justicia Eclesiástica.

Fototeca “Pedro Guerra”, Mérida-México. Sección Toreros.

Archivo electrónico

http://www.yucatan.gob.mx/saladeprensa/ver_nota.php?id=204916
(consultado el 18/12/2017).

Hemerografía

El Eco del Comercio. Mérida, 16 de enero, 1882.

Fuentes secundarias

Aguirre Beltrán, Gonzalo. La población negra en México. México: Fondo de Cultura Económica, 1984.

Andrews, Anthony y Rafael Burgos. “Los asentamientos históricos en la región noroeste de Yucatán”, en Fernando Robles y Anthony Andrews, Proyecto Costa Maya: reconocimiento arqueológico en el noroeste de Yucatán, México, Reporte Interino, temporada 2002. Informe para el Consejo de Arqueología de México, México, 2003.

Arrigunaga, Joaquín de. Demografía y asuntos parroquiales en Yucatán, 1797-1897. Oregon: University of Oregon, 1982.

Baralt, Guillermo. “Un capítulo en la historia social y económica puertorriqueña, 1800-1880”. En Temas de la Historia de Puerto Rico,

- editado por Ricardo Alegría, editor. San Juan: Centro de Estudios Avanzados de Puerto Rico y el Caribe, 1988, 137-145.
- Barceló Catalayud, Ana María. “El Caribe reflejado en el carnaval de Cádiz con el Atlántico como espejo”. *Memorias: revista digital de historia y arqueología desde El Caribe* Vol. 13 N° 32 (2017): 62-116.
- Barrera Vázquez, Alfredo, dir. *Diccionario Cordemex*. México: Ediciones Cordemex, 1980.
- Bojórquez Urzaiz, Carlos. *Cubanos patriotas en Yucatán*. Mérida: Ediciones de la Facultad de Ciencias Antropológicas de la Universidad Autónoma de Yucatán, 1988.
- Cárdenas Valencia, Francisco de. *Relación Historial Eclesiástica de la Provincia de Yucatán de la Nueva España, escrita en el año de 1639*. México: Antigua Librería Robredo, de José Porrúa e Hijos, 1937.
- Campos, Melchor. *Casta, Feligresía y Ciudadanía en Yucatán. Los afro-mestizos bajo el régimen constitucional español, 1750-1822*. Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2005.
- Costa, Xavier. “Las Fallas de Valencia: el arte de la consagración del fuego”. *Reis* Vol. 84 N° 98 (2004): 275-289.
- Coyoc Ramírez, Mario. *Los “negros” esclavos y su herencia biológica en Campeche. Ponencia presentada en el Simposio Africanos y Afrodescendientes en la Península de Yucatán*. Mérida: Instituto de Cultura de Yucatán, 2011.
- Cunin, Elizabeth. “Africanos y negritos en Yucatán en la primera mitad del siglo XX. Mestizaje, región, raza”. *Península* Vol. 1 N° 2 (2010): 33-53.
- Dachary, Alfredo César y Stella Arnaiz Burne. “El Caribe mexicano: la construcción de una frontera”. *Boletín Geográfico* N° 26 (2014): 61-74.
- Durkheim, Émile. *Las Formas elementales de la vida religiosa*. s/d. Recuperado de www.arnaldomartinez.net/sociologia/durkheim_Las_formas.pdf
- Espejo, Fernando. *El orgullo de ser yucateco*. s/d. Recuperado de <http://www.mayas.uady.mx/yucatan/yuc15.html>

- Fernández Repetto, Francisco y Genny Negroe Sierra. Una población perdida en la memoria: los africanos de Yucatán. Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 1995.
- Freud, Sigmund. La interpretación de los sueños s/d. Recuperado de <http://www.itvalledelguadiana.edu.mx/librosdigitales/Sigmund%20Freud%20-%20La%20interpretaci%C3%B3n%20de%20los%20sue%C3%B1os.pdf>
- Freud, Sigmund. El Poeta y los sueños diurnos. s/d. Recuperado de <http://www.biblioteca.org.ar/libros/211753.pdf>
- García de León Griego, Antonio. El mar de los deseos. El Caribe hispano musical. Historia y contrapunto. México: Siglo XX Editores, Gobierno de Quintana Roo, UNESCO, 2002.
- García, Carlos. “Aproximaciones científicas al mestizo mexicano”. *Historia, Ciencias, Saúde* Vol, 20 Estudios de historia y sociedad Vol N° 2 (2013): 391-410.
- Güémez Pineda, Miguel. Diccionario del español yucateco. México: Universidad Autónoma de Yucatán, Plaza y Valdez, 2011.
- Hansel, Assael y Juan Bastarrachea. Mérida, su transformación colonial a naciente metrópoli. México: Ediciones del Instituto Nacional de Antropología e Historia, 1984.
- Jodelet, Denise. “La representación social: fenómenos, conceptos y teoría”. En *Psicología social II, Pensamiento y vida social. Psicología social y problemas sociales*, editado por S. Moscovici. Barcelona: Paidós, 1986, 469-494.
- Macías Richard, Carlos. “El Caribe mexicano. Historia e historiografía contemporánea”. *Relaciones* XXVIII N° 111 (2007): 67-115.
- Mariano, Mercedes y María Endere. “Carnavales y patrimonios: diálogos sobre identidades y espacios de participación” *Memorias: revista digital de historia y arqueología desde El Caribe* Vol. 13 N° 32 (2017): 8-38.
- Mercado, Asael y Alejandrina V. Hernández. “El proceso de construcción de la identidad colectiva”. *Convergencia Revista de Ciencias Sociales* N°53 (2010): 229-251.
- Moscovici, Serge. *El psicoanálisis, su imagen y su público*. Buenos Aires: Huemul, 1979.

- Muñoz, Laura. “El Golfo-Caribe, de límite a frontera de México”. s/d. Recuperado de <http://www.aleph.org.mx/jspui/bitstream/56789/29259/1/57-226-2007-0531.pdf>
- Novelo, Victoria. Yucatecos en Cuba: etnografía de una migración. México: CIESAS, Casa Chata, CONACULTA, Instituto de Cultura de Yucatán, 2009.
- Pérez Monforte, Ricardo. “De vaquerías, bombas, pichorradas y trova. Ecos del Caribe en la cultura popular yucateca 1890-1920”. En *Expresiones populares y estereotipos culturales en México. Siglos XIX y XX. Diez ensayos*, editado por Ricardo Pérez Monforte. México: CIESAS, 2007, 211-236.
- Pérez Sabido, Luis y Pedro Carlos. Álbum de canciones yucatecas. Mérida: Biblioteca Básica de Yucatán, 2014.
- Quezada, Sergio. Yucatán. *Historia Breve*. México: El Colegio de México, Fondo de Cultura Económica, 2011.
- Quintal, Fidelio. Correspondencia de la Guerra de Castas: Epistolario Documental, 1843-1866. Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 1992.
- Rebolledo Kloques, Octavio. El marimbol. Orígenes y presencia en México y en el mundo. Veracruz: Universidad Veracruzana, 2005.
- Reed, Nelson. La Guerra de Castas de Yucatán. México: Editorial ERA, 1971,
- Redfield, Robert. Yucatán una cultura en transición. México: Fondo de Cultura Económica, 1944.
- Rejón, Lourdes. “La quema de la Boxita en Corpus Christi”. *Los Investigadores de la Cultura Maya* Vol. 21 N° 1 (2012): 137-148.
- Restall, Matthew. “La falacia de la libertad: la experiencia afro-yucateca en la edad de la esclavitud”. En *Rutas de la esclavitud en África y América Latina*, compilado por Rina Cáceres. San José: Universidad de Costa Rica, 2001, 289-304.
- Restall, Matthew. *The Black Middle: Africans Mayas, Mayas and Spaniards in Colonial Yucatan*. Stanford: Stanford University Press, 2009.
- Rubio Mañé, Jorge Ignacio. Archivo de la historia de Yucatán, Campeche y Tabasco. México: Imprenta Aldina, Robredo y Rosell, 1942.

- Shrimpton, Margaret. “Islas de tierra firme ¿un modelo para el Caribe continental? El caso de Yucatán”. *Memorias: revista digital de historia y arqueología desde El Caribe* Vol. 11 N° 25 (2015): 178-208.
- Tardeu, Jean-Pierre. “El negro y la raza cósmica de José Vasconcelos (1925)”. *Boletín Americanista* Vol. LXV N° 71 (2015): 155-169.
- Tiesler, Vera, Pilar, Zabala y Cecilia Medina. “Muerte, emplazamientos y patrones funerarios en la ciudad colonial de Campeche. En *Origen de la campechaneidad. Vida y muerte en la ciudad de Campeche desde los siglos XVI y XVII*, editado por Vera Tiesler y Pilar Zabala. Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2012, 93-119.
- Mex, Claudio. *Reconstrucción de hechos (anécdotas yucatecas ilustradas)*. Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 1992.
- Vasconcelos, José. *La raza cósmica: misión de la raza iberoamericana*. Barcelona: Agencia Mundial de Librería, 1958.
- Velázquez, María Elisa, y Gabriela Iturralde Nieto. *Afrodescendientes en México. Una historia de silencio y discriminación*. México: CONACULTA, Consejo Nacional para Prevenir la Discriminación, 2013.
- Victoria Ojeda, Jorge. “Corsarismo y venta de esclavos de propiedad de ingleses en Mérida, Yucatán, 1779-1780”, *Trashumante* N°10 (2017): 100-124.
- Victoria Ojeda, Jorge. “San Fernando Aké y San Francisco de Paula. Dos poblados de africanos (libres) en Yucatán, siglos XVIII y XIX”. En *Vicisitudes negro africanas en Iberoamérica*, editado por Juan Manuel de la Serna. México: Universidad Nacional Autónoma de México, 2011, 287-331.
- Victoria Ojeda, Jorge y Jorge Canto Alcocer. *San Fernando Aké. Microhistoria de una comunidad afroamericana en Yucatán*. Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2006.
- Victoria Ojeda, Jorge y Aurelio Sánchez. “Interetnicidad y espacios de convivencia. Indígenas, españoles y africanos en la Mérida novohispana, 1542-1620”. *Secuencia* N° 92 (2015): 7-36.
- Vinson, Ben y Bobby Vaughn. *Afroméxico*. México: Fondo de Cultura Económica, 2004.
- Von Grafenstein Gareis, Johanna. *Nueva España en el Circuncaribe, 1779-1808. Revolución, competencia imperial y vínculos inter-*

- coloniales. México: Universidad Nacional Autónoma de México, 1997.
- Wood, Yolanda. “Repensar el espacio Caribe”. *Revista Universidad de La Habana* N° 236 (1989): 67-80.
- Zabala, Pilar. “La presencia africana en Yucatán. Siglos XVI y XVII”. En *Origen de la campechaneidad. Vida y muerte en la ciudad de Campeche desde los siglos XVI y XVII*, editado por Vera Tiesler y Pilar Zabala. Mérida: Universidad Autónoma de Yucatán, 2012, 195-219.

Para citar este artículo: Victoria Ojeda, Jorge. “Lo africano-afrocaribeño en la construcción y representación de la identidad yucateca como parte del Caribe continental. Notas de un reclamo inconsciente”, *Historia Caribe* Vol. XV No. 37 (Julio-Diciembre 2020): 83-118. DOI: <http://dx.doi.org/10.15648/hc.37.2020.5>