
Percepciones sobre la integración sociopolítica de los inmigrantes de origen musulmán en España: análisis de cuatro estudios de caso en Cartagena, Granada, Madrid y Guipúzcoa

José Antonio Peña Ramos, Carmen Ortega Villodres y Javier Jordán

Se avanza los resultados de una investigación en curso sobre la integración sociopolítica de los inmigrantes de origen musulmán en cuatro áreas de estudio en España. En la primera fase de la investigación se han realizado setenta y tres entrevistas a informantes clave. Los resultados provisionales ofrecen indicios que apuntan a la aparición de identidades reforzadas y, eventualmente, al cierre comunitario de algunas comunidades de inmigrantes. Pero al mismo tiempo se constata una actitud favorable hacia la participación política, especialmente a través del voto, que permitiría conducir exitosamente el proceso de integración sociopolítica.

Palabras clave: integración sociopolítica, inmigración, comunidad islámica, participación política.

INTRODUCCIÓN

Hasta principios de los años noventa, los científicos sociales centraron su interés en el estudio de la dimensión socioeconómica de la integración de los inmigrantes y dejaron a un lado la dimensión sociopolítica. Desde entonces, ha aumentado de forma progresiva el número de estudios que tratan la dimensión sociopolítica de la integración, coincidiendo con la constatación por parte de las sociedades receptoras de la irreversibilidad del fenómeno

migratorio y de que la mayoría de los inmigrantes no opta por el retorno a sus naciones de origen (González Ferrer y Morales Diez de Ulzurrun, 2006). La integración sociopolítica de personas que proceden de países con una identidad y un sistema de valores diferentes a los de la sociedad de acogida reviste gran importancia en términos de cohesión social y estabilidad del sistema político. La sociedad española es cada vez más plural y lo será aún más en las próximas décadas, y es posible generar sentimientos de pertenencia a una misma comunidad si se logra organizar rutinas en torno a instituciones comunes, es decir, mediante la participación en la sociedad civil y en el sistema político a través de actores colectivos. De este modo, las personas se pueden habituar a la diversidad sin experimentarla como una amenaza a su identidad original. Esto implica la renuncia relativa a la imposición de su identidad colectiva sobre la de los demás, así como la aceptación de una competición cultural pacífica sobre los términos en los que se definirá la identidad de la sociedad española en los próximos años (Pérez Díaz, 1997: 28).

En España, uno de los principales trabajos sobre el particular ha sido el realizado por Morales Diez De Ulzurrun que, desde febrero de 2006 y hasta enero de 2009, dirigió el proyecto “Multicultural Democracy and Immigrants Social Capital in Europe: Participation, Organisational Networks, and Public Policies at the Local Level” (LOCALMULTIDEM). Su principal objetivo consistía en conocer el nivel de integración política de los inmigrantes en las ciudades europeas de Budapest, Londres, Lyon, Madrid, Milán y Zúrich. Además, el proyecto LOCALMULTIDEM colabora con la red de investigación Democracia Multicultural en Europa (MDE, por sus siglas en inglés), que ha realizado o está realizando proyectos similares sobre Ámsterdam, Barcelona, Berlín, Bruselas, Estocolmo, Ginebra, Lisboa, Murcia, Neuchâtel y Oslo¹. Sin embargo, dicho estudio no se centra exclusivamente en las comunidades musulmanas, por lo que su utilidad para nuestro estudio es parcial. El trabajo de Bemelmans y Freitas (2001) sí se centra exclusivamente en las comunidades musulmanas, pero las autoras abordaron la cuestión de la integración sociopolítica de dichas comunidades solo tangencialmente en un estudio comparativo entre las ciudades europeas de Aarhus, Bradford, Mannheim, Rotterdam y Turín. Para el caso español han abordado la cuestión, también de manera tangencial y sin focalizarse en exclusiva en las comunidades islámicas —sino en todas las minorías religiosas—, Buades y Vidal Fernández (2007), sobre la Comunidad Valenciana; Estruch, Gómez i Segalà, Griera, e Iglesias (2007), sobre Cataluña; y López García, Ramírez Fernández, Herrero Galiano, Kirhlani, y Tello Weiss (2007), sobre la Comunidad de Madrid.

Otro trabajo publicado en España relevante para nuestro estudio, pero que no incluye a los inmigrantes de origen musulmán no marroquíes y se centra solo en el fenómeno asociativo, es el de Veredas Muñoz (2004): *Las asociaciones de inmigrantes marroquíes y peruanos en la Comunidad de Madrid*. En él, desde la consideración del fenómeno

1. La página web del proyecto, donde pueden consultarse los resultados obtenidos hasta el momento, es <http://um.es/localmultidem/index.php> (consulta 3 octubre 2008).

migratorio como “proceso de progresiva construcción de redes” formales, se aborda, desde una aproximación sociohistórica, socioantropológica y socioinstitucional, el mapa asociativo inmigrante marroquí —y peruano— en Madrid. El interés de este trabajo para nuestro estudio estriba en que pretende explicar y arroja unas primeras claves sobre: (i) el surgimiento, desarrollo y mantenimiento de las asociaciones de marroquíes; (ii) los objetivos, dificultades y proyectos de estas asociaciones; (iii) cómo estas se sitúan y son percibidas por la sociedad en general y por las poblaciones inmigrantes donde surgen; (iv) cuáles y cómo son sus relaciones externas; y (v) cómo se insertan en el sistema de partidos políticos. Igualmente hemos de mencionar los trabajos de Castien (2003, 2005, 2009), aunque estos también tienen la limitación de que se centran exclusivamente en la población y en el fenómeno asociativo marroquíes. Se trata de trabajos que analizan diversos procesos de cambio ideológico y de secularización incipientes que se han ido detectando entre la población marroquí asentada en España a través del trabajo de campo. Como apunta Castien, pese a tratarse de procesos con frecuencia minoritarios, resultan muy significativos en la medida en que suponen ya un indicador nítido de una cosmovisión notablemente secularizada, que, además, parece corresponderse, desde una perspectiva psicosocial, con estilos de pensamiento y estructuras mentales de una mayor apertura.

En 2002 Gallup inauguró con su informe “2002 Gallup Poll of the Islamic World” toda una serie de estudios demoscópicos centrados en la población musulmana, que abordan en mayor o menor medida la cuestión². Otro estudio demoscópico es el realizado por Brouard y Tiberj (2005)³, así como los informes publicados desde 2005 por el Pew Research Center, en el marco del Pew Global Attitudes Project, que ha realizado varias investigaciones al respecto, una de ellas en trece países occidentales e islámicos⁴. Por lo que respecta a España, en 2006, 2007, 2008, 2009 y 2010 se publicaron sendos estudios demoscópicos realizados por iniciativa gubernamental, cuyas conclusiones resaltan las similitudes entre las opiniones, actitudes y valores básicos predominantes entre la comunidad musulmana de origen inmigrante residente en España y el conjunto de la sociedad. Esta comunidad dice sentirse satisfecha en términos generales con su situación, su adaptación al país receptor y su libertad —no exenta de algunas dificultades— para la práctica del islam, que mayoritariamente concibe de forma moderada; valora muy positivamente tanto a la sociedad española como al sistema político español; y expresa un notable grado de confianza en los principales grupos e instituciones sociales.

2. La muestra de este estudio la compusieron 10.004 personas en nueve Estados predominantemente musulmanes: Paquistán, Irán, Indonesia, Turquía, Líbano, Marruecos, Kuwait, Jordania y Arabia Saudí. Para una mayor información sobre el estudio, véase <http://gallup.com/poll/10000/2002-Gallup-Poll-Islamic-World.aspx> (consulta 4 octubre 2008).

3. La muestra de este estudio fue de 1.003 personas de origen magrebí, africano o turco.

4. En una de estas investigaciones, realizada en 2006, el tamaño de la muestra osciló entre las 2.180 entrevistas en China y las 500 en Japón. En España la encuesta se realizó a un total de 979 personas, 402 de religión musulmana.

No obstante, estos cinco estudios admitían matizaciones de sus propios resultados, por tres razones: (i) las dificultades de estudio de una comunidad dispersa social y espacialmente y sobre la que existe un precario conocimiento estadístico y sociológico, que se puede traducir por ejemplo en una tendencia a encuestar a individuos más visibles y por tanto más accesibles; (ii) el riesgo, acentuado en el caso de colectivos vulnerables, de que las respuestas se vean regidas por la “deseabilidad social”; y (iii) la dificultad de extraer mediante cuestionarios de encuestas aspectos pormenorizados y sutiles de la cotidianidad humana, donde posiblemente residan elementos de mayor insatisfacción y negatividad⁵. En relación con ello, una de las conclusiones de los trabajos de Morales Diez De Ulzurrun —en el marco del proyecto citado anteriormente— es que no todas las dimensiones de la integración política operan de la misma manera, de manera que los inmigrantes tienden a estar mejor integrados en cuanto a sus actitudes y orientaciones que en cuanto a su comportamiento participativo.

DISEÑO DE LA INVESTIGACIÓN

En esta línea de trabajo, un grupo de profesores e investigadores de las Universidades de Granada y Pablo de Olavide, de Sevilla, estamos llevando a cabo una investigación sobre la integración sociopolítica de las comunidades musulmanas en España.

Muchos de los autores citados anteriormente han aportado definiciones —variadas— de integración sociopolítica. Partiendo de la definición de integración política de Morales Diez De Ulzurrun (2006): “combinación del grado de participación sociopolítica y del nivel de confianza y aceptación de los valores políticos, las instituciones y las elites de la sociedad receptora” (traducción propia), nosotros entenderemos la integración sociopolítica como el proceso de incorporación de los inmigrantes a la sociedad civil y al sistema político que debería tener como resultado un comportamiento y participación política no

5. En el estudio de 2006 la muestra seleccionada fue de 1.500 musulmanes, y en los de 2007, 2008, 2009 y 2010 se amplió a 2.000. Véase *Metroscopia: La comunidad musulmana en España*. Madrid, Ministerio del Interior, 2006, disponible en http://realinstitutoelcano.org/materiales/docs/comunidad_musulmana_esp_nov06.pdf (consulta 5 octubre 2008); *Metroscopia: Estudio de opinión en 2007, entre la comunidad musulmana de origen inmigrante en España*. Madrid, Ministerio del Interior, Ministerio de Justicia, Ministerio de Trabajo y Asuntos Sociales, 11/12/2007, disponible en http://mir.es/EDSE/informe_musulmanes.pdf (consulta 4 octubre 2008); *Metroscopia: La comunidad musulmana de origen inmigrante en España. Encuesta de opinión 2008*. Madrid, Ministerio del Interior, Ministerio de Justicia, Ministerio de Trabajo y Asuntos Sociales, 2009, disponible en http://mir.es/PNAC/actividades_integracion/comunidad_musulmana/2008_Informe_musulmanes.pdf (consulta 22 abril 2010); *Metroscopia: Barómetro 2009 La comunidad musulmana de origen inmigrante residente en España*. Madrid, Ministerio del Interior, Ministerio de Justicia y Ministerio de Trabajo e Inmigración, 2010, disponible en http://acadeweb.es/upload_folder/Informe.pdf (Consulta 20 diciembre 2011); y *Metroscopia: Barómetro 2010 La comunidad musulmana de origen inmigrante residente en España*. Madrid, Ministerio del Interior, Ministerio de Justicia y Ministerio de Trabajo e Inmigración, 2011, disponible en <http://mir.es/file/52/52563/52563.pdf> (Consulta 20 diciembre 2011).

basados en el origen, etnia o religión, culminando dicho proceso con el sentimiento de pertenencia a la sociedad y la aceptación de su sistema político. Este concepto de integración sociopolítica se operacionaliza a través de las siguientes ocho dimensiones de estudio: (i) pautas de interacción social de los colectivos musulmanes en el barrio; (ii) percepciones sobre la actitud de los españoles con respecto a la población musulmana; (iii) actitudes de la comunidad musulmana hacia la sociedad española; (iv) fuentes de información social y política del colectivo musulmán; (v) percepciones sobre la naturaleza del discurso de las mezquitas del barrio en lo referido a la integración sociopolítica; (vi) percepciones sobre la articulación social y política de los musulmanes en el barrio; (vii) actitudes hacia el empleo de la violencia en nombre de la religión; y (viii) opiniones sobre el modo de incorporación de los musulmanes en el barrio.

La investigación se compone de dos fases. La primera de ellas, cuyos resultados son los que se exponen en esta nota de investigación, fue realizada entre septiembre de 2007 y junio de 2008, y su objeto son las “percepciones” que poseen sobre la integración sociopolítica de las comunidades islámicas un número elevado de informantes clave, que ocupan un lugar de observación privilegiado, en cuatro casos de estudio. En total se realizaron 73 entrevistas cualitativas de investigación, enfocadas, con preguntas abiertas y cuestionario, practicadas cara a cara a informantes clave de los procesos que por su profesión o posición dentro de las redes sociales del barrio tienen un elevado grado de acceso y contacto con la realidad objeto de nuestro estudio. Así, se entrevistó a: (i) trabajadores sociales, psicólogos y personal técnico de los ayuntamientos con un trato frecuente con este sector de la población; (ii) líderes religiosos y fieles de base, y líderes de asociaciones del barrio; (iii) trabajadores de establecimientos públicos o de negocios, y vecinos del barrio con una visión privilegiada de la situación de la población musulmana; y (iv) miembros de las Fuerzas y Cuerpos de Seguridad del Estado (FyCSE), fundamentalmente de la Policía Local.

El cuestionario se interesaba por las ocho dimensiones de estudio señaladas, que, como hemos indicado, operacionalizan nuestro concepto de integración sociopolítica. El cuestionario empleado fue similar en los cuatro estudios de caso, con el fin de obtener diferentes perspectivas sobre la situación social y política de la comunidad. En concreto, se llevaron a cabo 10 entrevistas en el barrio del Albaicín (municipio de Granada), 15 en el barrio de Lavapiés (municipio de Madrid), 23 en el barrio de Los Dolores (Cartagena) y 25 en las comarcas guipuzcoanas de Donostialdea, Urola, Deba, Goiherri y Txingudi.

La metodología empleada en la primera fase de nuestro estudio nos permite llegar a conclusiones provisionales que podemos interpretar como hipótesis con fundamento, pero que precisan de una contrastación empírica más sólida. En la segunda fase, programada para junio-diciembre de 2012, está previsto realizar una investigación directa sobre la población musulmana con la aplicación de una encuesta a una muestra representativa de este colectivo a nivel nacional. Por tanto, aunque los resultados recogidos en esta nota de investigación sean provisionales y hayan sido obtenidos de

manera indirecta (basados en la percepción de los informantes clave), poseen un valor no desdeñable y permiten presentar el avance de resultados que se recoge en el apartado de “Avance de resultados”.

Para la realización del estudio se han seleccionado áreas con una elevada densidad de población de origen musulmán (mayoritaria pero no exclusivamente marroquí). De ahí que la posible presencia de musulmanes españoles de nacimiento no suponga ningún tipo de distorsión para la interpretación de los resultados obtenidos. El estudio de las zonas seleccionadas posee el siguiente valor añadido. El barrio de Los Dolores se ubica en el municipio de Cartagena, dentro de una comunidad autónoma como la Región de Murcia que ha sido escenario de los primeros procesos de formación de federaciones islámicas de ámbito autonómico, con la creación en 2006 de la Federación Islámica de la Región de Murcia (FIRM) (procesos paralelos a la paulatina desactivación de la Comisión Islámica de España, único órgano de representación estatal del islam). Al mismo tiempo, la mezquita del barrio de Los Dolores pertenece a una asociación vinculada con el movimiento islamista marroquí Justicia y Espiritualidad (o Justicia y Caridad, según las fuentes), ilegal en Marruecos.

El municipio de Granada tiene interés porque resultó fundamental para la *reentrada* del islam en la España contemporánea. De hecho, la configuración actual del islam en España no es concebible sin el papel desempeñado por las comunidades musulmanas granadinas en la década de los años ochenta. Además, la primera comunidad islámica asentada en Granada tuvo la singularidad de estar integrada mayoritariamente por conversos, asentados en el barrio del Albaicín. El islam en España no tiene un origen completamente —aunque sí mayoritariamente— foráneo, ya que cuando a finales de los años ochenta y principios de los noventa comenzó a llegar un número importante de inmigrantes de origen musulmán a nuestro país, el islam presentaba ya cierto grado de institucionalización. En Granada se gestó también (2008-2009) la creación de un partido político de base musulmana con vocación nacional, el Partido Renacimiento y Unión de España (PRUNE). Su principal promotor fue el ciudadano marroquí nacionalizado español Mustafá Bakkash, y sus impulsores son mayoritariamente musulmanes de origen nacionalizados españoles. Su pretensión es que el partido se consolide y concurra a las Elecciones Municipales y Autonómicas de 2015, incluso a las Elecciones al Parlamento de Europeo de 2014. Se trataría del primer partido de base musulmana que concurre a unos comicios a nivel nacional en España, después de que Coalición por Melilla (CpM), la Unión Democrática Ceutí (UDCE) y otros partidos de base musulmana en Melilla y Ceuta ya lo hayan hecho a nivel municipal, si bien en un contexto muy diferente al peninsular.

Por su parte, la provincia de Madrid es, junto a la de Barcelona, la que acoge mayor número de inmigrantes musulmanes. Una parte de ellos se concentra en el barrio capitalino de Lavapiés, donde aproximadamente el 50% de la población es de origen extranjero. Se trata de un barrio muy heterogéneo socialmente, pero que posee uno de los movimientos vecinales y asociativos más importantes del municipio (Veksler, 2004).

Finalmente, la sociedad civil vasca presenta un grado de organización y solidez que se encuentra por encima de la media del conjunto de las comunidades autónomas, cercano a niveles de la Unión Europea (UE). Dentro del País Vasco decidimos estudiar el área integrada por las comarcas guipuzcoanas de Donostialdea, Urola, Deba, Goierri y Txingudi. El objetivo era conocer si esa solidez organizativa se había trasplantado a las comunidades musulmanas.

AVANCE DE RESULTADOS

Como se ha señalado, esta nota de investigación hace referencia a la primera fase de una investigación más amplia, es de naturaleza exploratoria y tiene como finalidad preparar el terreno para trabajos posteriores realizados con más recursos y con acceso directo al colectivo objeto de estudio. Los resultados que se exponen a continuación se derivan de las opiniones de personas que poseen una visión privilegiada de los barrios o comarcas estudiadas, pero —por su naturaleza— se trata de valoraciones subjetivas que contrastaremos durante la segunda fase de la investigación, mediante una encuesta realizada a una muestra representativa de la comunidad musulmana en cada una de las áreas seleccionadas. En consecuencia, las conclusiones que se van a exponer a continuación poseen un carácter provisional y no son necesariamente extrapolables al conjunto de la población musulmana en España.

La primera conclusión es la siguiente. En los casos estudiados se aprecian indicios que apuntan a la aparición de identidades reforzadas y, eventualmente, al cierre comunitario de algunas comunidades, especialmente en el caso del barrio de Los Dolores (Cartagena). Identidades reforzadas son las que poseen los subgrupos de comunidades cerradas y homogéneas en los que se desmiembra una comunidad pluralista (Sartori, 2001: 127), mientras que el cierre comunitario sería la fase más avanzada de dicho desmembramiento. Las razones fundamentales son las siguientes:

- a) En primer lugar, la “primacía de redes sociales basadas en origen y valores comunes”. Esta realidad es comprensible, ya que las personas tienden a relacionarse con individuos que comparten sus mismos valores y con los que coinciden en determinados espacios (laborales, vecindad, ocio, etc.). Los resultados de esta primera fase de la investigación muestran, como puede observarse en la tabla 1, que los musulmanes tienden a relacionarse preferentemente entre ellos y, en menor medida, con no musulmanes. A largo plazo esta tendencia podría reforzar las redes sociales basadas en una identidad común y, por tanto, también podría condicionar el comportamiento político de los musulmanes favoreciendo su movilización con respecto a cuestiones relacionadas con dicha identidad.

TABLA 1.

OPINIONES SOBRE LAS PAUTAS DE INTERACCIÓN SOCIAL DE LAS COMUNIDADES MUSULMANAS*

		¿Considera usted que los musulmanes más jóvenes se relacionan preferentemente con personas de otras religiones?	En general, ¿considera usted que los musulmanes se relacionan preferentemente con personas de otras religiones?	¿Considera usted que los musulmanes más jóvenes se relacionan preferentemente con personas de su misma religión?	En general, ¿considera usted que los musulmanes se relacionan preferentemente con personas de su misma religión?
Dirigentes religiosos, asociativos y fieles de base	Media	3,82	4,10	5,40	6,00
	N	11	10	10	10
	Desv. típ.	1,401	,994	,966,471	
Propietarios, trabajadores de establecimientos públicos y vecinos	Media	2,85	3,50	5,23	5,15
	N	13	12	13	13
	Desv. típ.	1,405	1,168	1,536	1,068
Fuerzas y Cuerpos de Seguridad	Media	2,40	2,73	3,13	5,13
	N	15	15	15	15
	Desv. típ.	1,121	1,335	1,767	1,356
Trabajadores sociales, psicólogos, técnicos de ayuntamientos	Media	3,47	3,47	4,47	5,50
	N	30	30	30	30
	Desv. típ.	1,306	1,252	1,592	,900
Total	Media	3,17	3,40	4,46	5,43
	N	69	67	68	68
	Desv. típ.	1,372	1,268	1,714	1,027

*Las respuestas se han realizado sobre una escala del 1 al 7, donde el valor 1 indica que los entrevistados se muestran nada de acuerdo y el 7 que están totalmente de acuerdo.

Fuente: elaboración propia.

- b) En segundo lugar, “los espacios de interacción favorecen la creación de redes de identidad”, al producirse la mayor parte de dichas interacciones en locales religiosos, domicilios particulares y reuniones poco numerosas de vecinos de origen musulmán que se forman espontáneamente en lugares públicos, principalmente la calle. Se trata de espacios y contextos sociales que contribuyen a la creación y pervivencia de redes sociales de identidad islámica. Este es un hecho lógico y neutro en sí mismo, pero podría resultar negativo para la integración sociopolítica si los inmigrantes de origen musulmán reducen su interacción social a espacios y contextos de esa naturaleza.
- c) En tercer lugar, la exposición selectiva a medios de comunicación que también refuerzan dicha identidad (véase tabla 2). Este factor resulta muy significativo por

tratarse de uno de los principales agentes de socialización política. La preferencia mayoritaria por sitios web en árabe y cadenas satélite de países de mayoría islámica también refuerza la identidad musulmana e introduce elementos informativos no compartidos con el resto de la sociedad española en las redes sociales de los inmigrantes de origen musulmán. Algunas de las entrevistas realizadas a trabajadores sociales permitieron conocer que incluso muchas familias priorizan la instalación de televisión por satélite a algunas necesidades básicas.

TABLA 2.

PERCEPCIONES SOBRE LAS FUENTES DE INFORMACIÓN UTILIZADAS POR LAS COMUNIDADES MUSULMANAS*

		Cadenas de TV en árabe árabes o musulmanes	Internet o foros	Periódicos locales	Periódicos nacionales españolas	Cadenas de radio
Dirigentes religiosos, asociativos y fieles	Media	4,91	3,00	3,55	2,64	2,90
	N	11	11	11	11	10
	Desv. típ.	1,640	1,265	1,572	1,286	,994
Propietarios, trabajadores de establecimientos públicos y vecinos	Media	4,92	5,15	3,23	2,46	3,83
	N	12	13	13	13	12
	Desv. típ.	1,564	1,144	1,166	,660	1,337
Fuerzas y Cuerpos de Seguridad	Media	2,47	5,13	4,13	2,80	3,13
	N	15	15	15	15	15
	Desv. típ.	1,846	1,506	1,642	,775	1,125
Trabajadores sociales, psicólogos, técnicos de ayuntamientos	Media	4,30	4,50	3,97	3,47	3,50
	N	30	30	30	30	30
	Desv. típ.	1,601	1,358	1,159	1,196	1,196
Total	Media	4,10	4,52	3,80	3,00	3,39
	N	68	69	69	69	67
	Desv. típ.	1,862	1,501	1,357	1,111	1,193

*Las respuestas se han realizado sobre en una escala del 1 al 7, donde el valor 1 indica que los entrevistados se muestran nada de acuerdo y el 7 que están totalmente de acuerdo.

Fuente: elaboración propia.

- d) En cuarto lugar, la percepción de agravios que pueden alimentar la polarización social. Aunque las opiniones recabadas en la primera fase de nuestra investigación no reflejan en términos generales una situación de grave discriminación, sí que se constataron en algunas de las entrevistas indicios de agravio en el seno de la comunidad musulmana que podrían dar lugar a la polarización entre musulmanes y no musulmanes, contribuyendo así a la aparición de identidades

reforzadas y de resistencia. Manuel Castells entiende como identidad de resistencia la “generada por aquellos actores que se encuentran en posiciones/condiciones devaluadas o estigmatizadas por la lógica de la dominación, por lo que construyen trincheras de resistencia y supervivencia basándose en principios diferentes u opuestos a los que impregnan las instituciones de la sociedad” (Castells, 1998: 30).

- e) En quinto lugar, los informantes clave perciben cierto grado de apoyo a grupos yihadistas que combaten en escenarios exteriores y a las redes de apoyo en España que envían voluntarios para tal fin. Esta actitud sería congruente con la identidad reforzada a la que nos referimos y en el futuro podría convertirse en un elemento problemático. La cooperación ciudadana por parte de la comunidad islámica reviste un carácter esencial en la prevención de la radicalización y la prevención y lucha contra el terrorismo yihadista. Una postura tolerante y de connivencia hacia las actividades de redes yihadistas que, por ejemplo, reclutan y envían voluntarios a Iraq o Afganistán, no la favorece en absoluto. Además, la simpatía por ese tipo de grupos entraña también cierto distanciamiento con respecto a las instituciones policiales y judiciales del Estado que investigan el terrorismo yihadista.
- f) En sexto lugar, es posible que las dinámicas percibidas pongan en marcha un proceso que se retroalimenta: los contextos sociales, el hecho de verse afectados por las mismas circunstancias y la implicación en las mismas redes sociales propicia que los individuos asuman una identidad común que, a su vez, facilita que compartan normas y valores. De este modo, las redes sociales generan identidad social y esta a su vez refuerza los vínculos de las redes sociales (Requena, 2008: 131). Este proceso, aplicado a la población musulmana, puede tener como consecuencia que su participación política se articule en actores colectivos de identidad primordialmente islámica, y que su intervención directa en los asuntos sociales se lleve a cabo desde dicha identidad.
- g) En séptimo lugar, es destacable la opinión de los entrevistados —especialmente entre los no musulmanes— sobre los modos de incorporación de los inmigrantes que están teniendo lugar actualmente. Como puede observarse en la tabla 3, en los casos estudiados (especialmente en el barrio de Los Dolores) más de la mitad de los entrevistados señalan dos modos no deseables (marginación y yuxtaposición) en la dinámica de los procesos de integración sociopolítica; es el de yuxtaposición (cierre comunitario y participación política desde una identidad islámica reforzada) el más señalado por los entrevistados.

TABLA 3.

OPINIONES SOBRE EL MODO DE INCORPORACIÓN DE LOS MUSULMANES EN EL ÁREA

	En el área en cuestión, ¿cómo está siendo la incorporación de los musulmanes?					Total
	Marginalidad	Yuxtaposición	Asimilación	Integración pluricultural	Melting pot	
Dirigentes religiosos, asociativos y fieles	30,0%	10,0%		60,0%		100,0%
Propietarios, trabajadores de establecimientos públicos y vecinos	23,1%	38,5%	7,7%	15,4%	15,4%	100,0%
Fuerzas y Cuerpos de Seguridad	33,3%	46,7%		13,3%	6,7%	100,0%
Trabajadores sociales, psicólogos, técnicos de ayuntamientos	27,6%	34,5%		34,5%	3,4%	100,0%
Total	28,4%	34,3%	1,5%	29,9%	6,0%	100,0%

La pregunta formulada fue la siguiente: En el área en cuestión, ¿cómo está siendo la incorporación de los musulmanes?

Marginalidad: los musulmanes se encuentran en una condición extremadamente inferior, en términos económicos y sociales, al resto de la población. Viven al margen de la sociedad.

Yuxtaposición: los musulmanes viven de espaldas al resto de los colectivos y viceversa.

Asimilación: los musulmanes renuncian a sus valores y costumbres, y adoptan los de la mayoría de la sociedad de acogida.

Integración pluricultural: los musulmanes se sienten miembros de nuestra sociedad e interactúan normalmente con quienes no son de su mismo origen, sin renunciar a sus valores y costumbres.

Melting pot: la presencia de los musulmanes está generando una sociedad mestiza donde los diferentes grupos sociales adoptan, unos de otros, valores, costumbres y estilos de vida.

Fuente: elaboración propia.

Como segunda gran conclusión de esta primera fase de nuestra investigación destacaremos que los observadores clave perciben en los inmigrantes de origen musulmán una actitud favorable hacia la participación política. Sin embargo, conviene matizar que dicha actitud se limita principalmente a ejercer el derecho de sufragio en los comicios y a una postura favorable con respecto a las asociaciones de ámbito local o vecinal. Al mismo tiempo, en opinión de los informadores clave entrevistados, la Administración y el sistema político español gozan de legitimidad a ojos de la población musulmana, lo que en principio favorecería la participación política de dicho colectivo.

Estas circunstancias nos conducen a la tercera, y última, consideración. Aunque existen indicios de un cierre comunitario que podría afectar negativamente a la integración sociopolítica de los inmigrantes de origen musulmán, la existencia de actitudes favorables hacia el sistema político español y hacia la participación política en general ofrece una ventana de oportunidad para conducir positivamente dicho proceso integración sociopolítica.

Referencias

- Bemelmans, Y. y Freitas, M. J. 2001. "Situación de las comunidades islámicas en cinco ciudades europeas: ejemplos de iniciativas locales". Viena: Observatorio Europeo del Racismo y la Xenofobia (EUMC), disponible en http://fra.europa.eu/fra/material/pub/islamic_com/islamic_com-ES.pdf (consulta 30 enero 2009).
- Brouard, S. y Tiberj, V. 2005. *Français comme les autres? Enquête sur les Français issus de l'immigration maghrébine, africaine et turque*. París: Les Presses de Sciences Po.
- Buades Fuster, J. y Vidal Fernández, F. 2007. *Minorías de lo mayor. Minorías religiosas en la Comunidad Valenciana*. Barcelona: Icaria.
- Castells, M. 1998. *La era de la información. Economía, sociedad y cultura. Volumen II. El poder de la identidad*. Madrid: Alianza Editorial.
- Castien Maestro, J. I. "¿Una secularización emergente?: algunos procesos de cambio ideológico entre la población inmigrante marroquí en España", en *Revista del Ministerio de Trabajo e Inmigración*, nº 80, 2009, pp. 151-172.
- 2003. *Las astucias del pensamiento. Creatividad ideológica y adaptación social entre los inmigrantes marroquíes en la Comunidad de Madrid*. Consejo Económico y Social de la Comunidad de Madrid.
- 2005. *Un islam múltiple: la definición de la identidad religiosa entre los inmigrantes marroquíes en la Comunidad de Madrid*. Madrid; Encuentro-Islamo Cristiano; nº 404.
- Estruch, J., Gómez I Segalà, J., Griera, M. M. e Iglesias, A. 2007. *Las otras religiones: minorías religiosas en Cataluña*. Barcelona: Icaria.
- González Ferrer, A. y Morales Diez de Ulzurrun, L. 2006. "Las asociaciones de inmigrantes en Madrid. Una nota de investigación sobre su grado de integración política", en *Revista Española del Tercer Sector* 4. En línea, disponible en <http://fundacionluisvives.org/rets/4/articulos/14279/> (consulta 16 febrero 2009).
- López García, B., Ramírez Fernández, A., Herrero Galiano, E., Kirhlani, S. y Tello Weiss. M. 2007. *Arraigados: minorías religiosas en la Comunidad de Madrid*. Barcelona: Icaria.
- Pérez Díaz, V. 1997. *La esfera pública y la sociedad civil*. Madrid: Taurus.
- Portes, A. 1999. "Capital Social: Sus orígenes y aplicaciones en la sociología moderna", en J. Carpio e I. Novacovsky (comps.). *De igual a igual. El desafío del Estado ante los nuevos problemas sociales*. Buenos Aires: Fondo de Cultura Económica, pp. 243-267.
- Requena, F. 2008. *Redes sociales y sociedad civil*. Madrid: CIS.
- Sartori, G. 2001. *La sociedad multiétnica. Pluralismo, multiculturalismo y extranjeros*. Madrid: Taurus.
- Veksler, B. 2004. *Lavapiés: pasado, presente y futuro de un barrio cosmopolita*. Madrid: Vision Net.
- Veredas Muñoz, S. 2004. *Las asociaciones de inmigrantes marroquíes y peruanos en la Comunidad de Madrid*. Madrid: Universidad Complutense de Madrid.

Presentado para evaluación: 29 de febrero de 2012

Aceptado para publicación: 6 de junio de 2012

JOSÉ ANTONIO PEÑA RAMOS, Universidad Pablo de Olavide

japer@upo.es

Profesor contratado doctor del Área de Ciencia Política y de la Administración de la Universidad Pablo de Olavide, de Sevilla, donde imparte las asignaturas Sistema Político Español, y Métodos y Técnicas de Investigación en Ciencia Política. Ha realizado estancias de investigación en la LSE y en las Universidades de Argel, Oxford y Cambridge. Sus principales líneas de investigación son comunidades islámicas, grupos de interés religioso, partidos políticos islámicos, políticas públicas de defensa y seguridad energética.

CARMEN ORTEGA VILLODRES, Universidad Pablo de Olavide

cortega@upo.es

Profesora titular de Ciencia Política y de la Administración y responsable del grupo de investigación "Observatorio Político de Andalucía" en la Universidad Pablo de Olavide, de Sevilla. Es directora del CADPEA (Centro de Análisis y Documentación Política y Electoral de Andalucía), dependiente de la Universidad de Granada. Su campo de especialización son los estudios sobre sistemas y comportamiento electorales. En los últimos años ha centrado sus investigaciones en el análisis del comportamiento electoral andaluz, y en la actualidad trabaja en el estudio del voto rural-urbano en Andalucía.

JAVIER JORDÁN ENAMORADO, Universidad de Granada

jjordan@ugr.es

Profesor titular del Departamento de Ciencia Política y de la Administración de la Universidad de Granada. Es codirector del Máster Oficial en Estudios sobre Terrorismo y Antiterrorismo de la Universidad Internacional de La Rioja. Ha sido investigador invitado en el Centro de Estudios Internacionales de la Universidad de Oxford, en el Instituto Europeo de la London School of Economics, en el Instituto de Política Internacional del King's Collage of London y en el Departamento de Sociología de la Universidad Hebrea de Jerusalén.